

يقف المسكن من إنشاء ومن يؤمن الحكمة قلبه
ذوق خيرا كتبها وما يدرك الا أولوا الالباب

المسكن

١٣١٥

نشر عبادي الدين يستعمل القول فيقول أحسن
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان الاسلام مروي و « منارا » كتار الطريق

غاية المحرم ١٣٣٨ — أول (المقرب) (خ ٢) ٥١٢٩٨ ش ٧٤ أكتوبر ١٩١٩

ذات بين الحجاز ونجد

عود على يد

٢

كتبنا مارآه القراء من الفصول تحت هذا العنوان ونحن في أشد الحزن والامتعاض
مما كان قد بلغنا من أبناء هذه الفترة وهو أن الحرب مستأنف بين المجازين
والنجديين باسم الدين وان لجنود الهندية الانكليزية تمتد الاولين قد ذهب فريق
منها لاداء روضة الحج وروي انها ستذهب بعد الحج الى الطائف بحجة زيارة عبدالله
ابن عباس (رضي الله عنهما) فخشينا ان يكون المراد من الطائف ما وراءه وهو نجد ،
ونحن من أدرى العرب والمسلمين بسوء عاقبة مثل هذا القتال في هذه الايام فكان
قصدا مما كتبناه ان ندرك هذه الفترة من أقرب الطرق وأرجلها وهو الاتحاق العلمي
أواقوة السلية

أما الاقناع فمن ثلاثة أوجه (أحدها) ما يثناه من ان ما جعل صيا لقتال لا يصح وذلك ان ما يثهم به كل فرق من مخالفة بعض أصول الدين من العقائد والاعمال التي يمدحها كفرا اذا صح بعضه أو كله ، فأما يكون من بعض الافراد لا من الجميع وهو في نظر المنطقي والاصولي مشترك الا لزم ، فالحكم المنصف يقول لكل واحد من الخصمين انك تنهم خصمك بمثل ما يتبكه به قنت تجزم بكفر الكثيرين في بلاده بأدلة قيمها من الشريعة على ان كذا وكذا من الاقوال والافعال كفر ، وهو يجزم بكفر الكثيرين في بلادك بأقوال وأفعال أخرى يقيم الأدلة الشرعية على كونها كفرا ، وكل منكما من أهل القبلة الذين يؤمنون بأن جميع ما جاء ، محمد صلى الله عليه وسلم من أمر الدين حق ، إلا انكم اختلفتم في فهم ، فتكفر كل منكما الآخر متأول فيه لاطاعن في الاسلام نفسه . ولا سبيل الى ظهور حجة أحد منكما على الآخر إلا بالعلم وحرية البيان والنشر مع الادب في القول اهتداء بقوله تعالى (ارجع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) الآية . وأسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية فقد تنازل ذلك التساهل مع المشركين لاجل حرية الدعوة ، وليس لأحد ان يدعي ان من كفر بسوء فهم وقلة علم وفساد تأويل وهو يؤمن اجمالا بأن جميع ما جاء به الرسول حق أسوأ حالا وأجدر بسوء المعاملة من للمشرك المظاهر الذي كذب الرسول وقائله ، فليؤمن كل منكما الآخر في بلاده ، ويجهد ما استطاع في تعليمه واقناعه ، والحق ببلو ولا يعلى

(الوجه الثاني) ان المجادلة بالتي هي أسوأ وهي الوقعة والتقريع ، والسب والتكفير ، لا تأتي الا بالنسبة التي هي أسوأ وهي العداوة والبغضاء التي يخفى منها الحق ان فرضنا أنها — أي المجادلة — اشتملت عليه ، ذلك بأن المخاطب بها بشئله التألم بتحقيقه من التأمل في قبره من معاني الكلام الذي يعتقد أنه صادر عن سوء نية فلا يقصد به اظهار حقيقة ، وما تنصب أكثر الناس لآرائهم الشخصية أو المذهبية الا بسبب المراء وسوء أسلوب الجدال من المخالفين لهم ، بل الامر أعظم من ذلك : نبع في علماء المسلمين امام مجتهد واسع العلم قوي الحجة شديد العارضة الا انه كان حديد المزاج وقد ألف كتابا في الفتنة قرن فيه كل مسألة بالحجة عليها ، والرد على

الخائف فيها ، عبارة فصيحة وأسلوب جلي كان مظهرأ لما وصفناه به آفان من الصفات التي منها حدة المزاج ، فكان في عبارته من الحز في الامر ، والذع في الصدم ، ما كان سببا لاعراض جماهير الامة عن الاستفادة منه والاخذ عنه ، ولولا ذلك لكان أنباهه أذثر من أنبياء غيره من أئمة الفقه المشهورين أو مساوين لاكثرهم تابعا ، ذلك الامام أبو محمد ابن حزم صاحب كتاب (المحلى) الذي شهد سلطان العلماء العز بن هبد السلام الشافعي الاصل الذي شهد له العلماء بالاجتهاد المطلق بأنه أحسن ما كتب المسلمون في الفقه ولم يقرون به الا كتاب (المنى) فشيخ الموفق الحنبلي

(الوجه الثالث) اذا كان المرء والمجادلة بالتي هي أسوأ تنمر العداوة والبغضاء وشدة استمرار الخلاف فكيف تكون ثمرة القتال بين فريقين يقتتلان بسبب الاختلاف في فهم الدين ، وهل كان قتال محمد علي باشا لوجهاية الذي يريد التأمي به ملك الحجاز سببا لرجوعهم عما كانوا عليه في ذلك الوقت وعادوا اليه الآن حتى نعود الى قتالهم ؟ كلا !

وأما ما أشار اليه الملك في بعض منشوراته من وجوب ذلك على السلطان فهو لا يظهر في الواقعة الحاضرة لأن حيث موضوع التهمة التي تقدم القول فيها ولا من حيث السلطان الذي يجب عليه ذلك وهو الامام الحق المجتهد في أصول الدين وفروعه القيم لاحكامه وحدوده بساطته التي يخضع لها سواد المسلمين مع الاعتصام باستشارة أهل الحل والعقد وملك الحجاز سدد الله وركه لم يدع هذا المقام لنفسه بل ترك أمر الخلافة الى الرأي الاسلامي العام فأنصف بذلك انصافا حمده الخاص والعام ، في جميع أقطار الاسلام ، وهو يعلم أيضا أن مملكته الحجازية لاتصلح الآن لاقامة خلافة فيها لا خلافة حقيقية مستوفاة الشروط ولا خلافة تغلب . أما الاول فظاهر من جميع وجوهه ، وأما الثاني فلأنها أضف من جميع البلاد المستقلة التي حولها ، فهي لا تقدر أن تحفظ نفسها بنفسها ، وليست مقرا لجماعة أهل الحل والعقد من علماء المسلمين وزعمائهم وقوادهم الذين تنق الامة بهم اذا بايعوا حاكمها باختيارهم... ولا حاجة الى بسط هذه المسألة في هذه المجلة التي تقصد بها درة الفتنة ، فاذا اقتضت الحال بسطها بسطناها في مقال طويل لا يدع مجالا لشبهة مشتبها ، وما قبل في

الحجاز يقال في نجد على ما لا يجهل التفاوت بينهما
 وإذا كان الامر كما ذكرنا فالمرجو من حاكمي البلادين ان يتفقا على افعال باب
 الفتنة الذي فمحه الشيطان بينهما ، ولا يدعا للاجنبي وسيلة لتقوية موده في البلاد
 المقدسة وحررها ، فان شجر بينهما خلاف فليحكم فيهما من برضاهما من أهلها وجبراتها
 وأما القوة الفعلية التي رأيناها أهلا لاصلاح ذات بينهما ، اذا هما لم ينصنا
 من أنفسهما ، فهي قوة جبرتها أهل اليمن وهجر ، قالوا يجب عليهما ان يتصديا
 لهذا الامر وان لم يطلب الفريقان حكمهما فيه ، علا يأتي سورة المحجرات لتبين
 فكرناهما بهما في الفصول السابقة (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) الخ
 بل يجب على أئمة هذه الجزيرة الاسلامية الشريعة وأمرائها ان يعقدوا لهم المحافضة
 التي اقترحها عليهم بعض أهل البصرة من السليبين على قاعدة اعتراف كل منهم
 للآخر باستقلاله في بلاده وعدم اعتداه أحد منهم على حدود الآخر وتوافق الجميع
 على كبح جماح المتدي وقطاعه وتعاونهم بالاولى على مقاومة كل أجنبي يعتدي
 على أي بلد من بلادهم ، الا ولينذروا ما أمروا به النبي صلى الله عليه وسلم في مرض
 موته وينذروا ما قصص فيه من قبلهم ، ولا فقد قرب عهد زوال سلطانهم ، وتفعل
 للنفوذ الاجنبي في جزيرتهم ، ولا يكونوا كالحكومة مراكش الجاهلة النبية التي أنذرناها
 في السنة الاولى للمار مثل ما نذروا اليوم قنارات بالذبح حتى صاع استقلالها . ألا
 وليعلموا ان جزيرتهم هذه معقل الاسلام وأزره فاذا مكثوا الاجنبي منها يتخاذلهم
 كانوا لمة على لسان كل مسلم في مشارق الارض ومغاربها الى يوم القيامة

كتاب كشف الشبهات *

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أمتين

أعلم رحمك الله أن التوحيد هو افراد الله بالعبادة ، وهو دين الرسل الذي

(*) هذا الكتاب تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهو احدى الرسائل التي

وتعدنا بنشر بعضها (راجع الجزء الخامس ، ص ٢٢٩)

أرسلهم الله به الى عباده ، فأولهم نوح عليه السلام : أرسله الله الى قومه لما ظفروا في الصالحين وداً وسواها ويتوث ويوق ونسرا ، وآخر الرسل محمد صلى الله عليه وسلم وهو الذي كسر صمود هؤلاء الصالحين : — أرسله الى قوم يتعدون ويحسون ويتصدقون ويذكرون الله ، ولكنهم يجعلون بعض المخلوقات وسائط بينهم وبين الله . يقولون : نريد منهم التقرب الى الله ، ونريد شفاعتهم عنده مثل الملائكة وهيسى ومريم وإانس وغيرهم من الصالحين . فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بمجدد لهم دين أبيهم إبراهيم ، ويخبرهم ان هذا التقرب والاعتقاد بحض حق الله لا يصلح منه شيء . لا لملك مقرب ولا لنبي مرسل فضلاً عن غيرها ، إلا فهو لا الشركون يشهدون ان الله هو الخالق وحده لاشريك له وانه لا يرزق الا هو ، ولا يحيي الا هو ولا يميت الا هو ، ولا يدبر الامر الا هو ، وان جميع السموات ومن فيهن والارض ومن فيها كلهم هيده ونحت تصرفه وقهره .

فاذا أردت الدليل على أن هؤلاء الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهدون لما فارقوا قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض ؟ أمن بملك السمع والابصار ، ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ؟ ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون : الله) قل أفلا تتقون ؟ (وقوله) قل : لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ؟ * سيقولون : لله قل أفلا تذكرون ؟ * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ * سيقولون : الله ! قل أفلا تتقون ؟ * قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ؟ ان كنتم تعلمون * سيقولون : الله ! قل : فأنى تمخرون ؟ (وغير ذلك من الآيات

اذا نعتت أنهم مقرون بهذا ولم يدخلهم في التوحيد الذي دعوهم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرفت ان التوحيد الذي جسدوه هو توحيد العبادة الذي يسميه المشركون في زماننا «الاعتقاد» ، كما كانوا يدهون الله سبحانه ليلاً ونهاراً ، ثم منهم من يدهو الملائكة لاجل صلاحهم وقرهم الى الله لبشواته ، أو يدهو رجلاً صالحاً مثل اللات ، أو نبياً مثل هيسى . وعرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم على هذا الشرك ودعاهم الى اخلاص العبادة كما قال تعالى (فلا تدعوا مع الله

أحدا) وقال (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) -
ونصحت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم ليكون السعاء كله لله والنذر كله لله
والدم كله لله والاستغاثة كلها بالله وجميع العبادات كلها لله - وعرفت أن أقوام
بشوحيد الربوبية لم يدخلهم في الاسلام وإن قصدم الملائكة والانبيا والاوليا.
يريدون شفاعتهم والتقرب الى الله بذلك هو الذي أحل دماءهم وأموالهم. هرفت
حينئذ التوحيد الذي دعت اليه الرسل وأبى عن الاقاربه المشركون وهذا التوحيد
هو معنى قولك لا إله الا الله فإن الاله عندهم هو الذي يقصد لاجل هذه الامور
سواء كان ملكا أو نبيا أو وليا أو شجرة أو قبرا أو جنيا لم يريدوا أن الاله هو
الخالق الرازق المدير قاهم يسلون ان ذلك لله وحده كما قدمت لك، وإنما يبنون
بالاله ما يعني المشركون في زماننا بلفظ السيد فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم
الى كلمة التوحيد (لا اله الا الله) والمراد من هذه الكلمة معناها لا مجرد قتلها،
والكفار الجاهل يسلون ان مراد النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة هو افراد الله
تعالى بالخلق والكفر بما سجد من دون الله والبراءة منه فإنه لما قال لهم: قولوا لا اله الا الله
قالوا (أجعل الآلهة الهًا واحدًا) ان لهذا الشيء عجاب)

فأذا هرفت ان جهال الكفار يعرفون ذلك فالسبب من يدهي الاسلام وهو
لا يعرف من تفسير هذه الكلمة ما عرفه جهال الكفرة بل يظن ان ذلك هو التلغظ
بحروفها من خبر اعتقاد القلب لشيء من المعاني، والحاذاق منهم يظن ان معناها لا يخلق
ولا يرزق الا الله فلا خبر في رجل جهال الكفار أعلم منه بمعنى لا إله الا الله

• •

إذا عرفت ما ذكرت لك معرفة قلب، وعرفت الشرك بالله الذي قال الله فيه
(ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وعرفت دين الله الذي
أرسل به الرسل من أولهم الى آخرهم الذي لا يقبل الله من أحد سواه، وعرفت
ما أصبح غالب الناس فيه من الجهل بهذا أفادك فائدتين - : الاولى الفرح بفضل
الله ورحمته كما قال تعالى (قل بفضل الله ورحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون)
وأفادك أيضا الخوف العظيم فانك اذا عرفت ان الانسان يكفر بكلمة يخرجها من

لسانه وقد يقولها وهو جاهل فلا يعذر بالجهل وقد يقولها وهو يظن انها تقر به الى الله كما [كان يفعل] ^(١) الكفار، خصوصا ان اهلك الله ما قص عن قوم موسى مع صلاحهم وعلوهم انهم اتوه قائلين (اجعل لنا الهام كما لهم الهة) فيؤخذ يعظم حرصك وخوفك على ما يخصك من هذا وأمثاله .

واعلم انه سبحانه من حكمته لم يبعث نبيا بهذا التوحيد الا جعل له أعداء كما قال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا) وقد يكون لأعداء التوحيد علوم كثيرة وكتب وجمع كما قال تعالى (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم)

اذا عرفت ذلك وعرفت ان الطريق الى الله لا بد له من أعداء قاعدين عليه أهل فصاحة وعلم وحجج فالواجب عليك ان تعلم من دين الله ما يصبرك سلاحا تقاتل هؤلاء الشياطين الذين قال امامهم ومقدمهم اربك عز وجل (لا تمدن لهم سراطك المستقيم) ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم (ولكن اذا أقبلت على الله وأصبحت الى حججه وبيناته فلا تخف) ان كيد الشيطان كان ضعيفا) والعامي من الموحدين يغلب ألفا من هؤلاء المشركين، كما قال تعالى (وان جنودنا لهم الغالبون) فيجند الله هم الغالبون بالحجة والبيان، كما هم الغالبون بالسيف والسناء، وأما الخوف على الموحدين الذي يسلك الطريق وليس معه سلاح وقد من الله تعالى علينا بكتابه الذي جعله تبيان لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين . فلا يأتي صاحب باطل بحجة الا وفي القرآن ما ينقضها ويبين بطلانها كما قال تعالى (ولا يأتونك بمثل الا جئتكم بالحق وأحسن تفسيراً) قال بعض المفسرين هذه الآية عامة في كل حجة يأتي بها أهل الباطل الى يوم القيامة

وأنا أذكر لك أشياء مما ذكر الله في كتابه جوابا لكلام احتج به المشركون في زماننا علينا فتقول: جواب أهل الباطل من طريقين مجمل ومفصل . أما المجمل فهو الامر العظيم والفائدة الكبيرة لمن عقلها وذلك قوله تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب، وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم ^(١) كل عبارة بين هذين الدعامين] من وضع صالح مخلص رضا

ربيع فينبعون ماتشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) وقد صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « اذا رأيتم الذين يتبعون ماتشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاسقذروهم » . مثال ذلك اذا قال لك بعض المشركين (الا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وان الشفاعة حق وان لانبيا لم جاء عند الله ، أو ذكر كلاما لنبى صلى الله عليه وسلم يستدل به على شيء من باطلها وأنت لا تفهم معنى الكلام الذي ذكره فجأبه بقولك : ان الله ذكر ان الذين في قلوبهم زيغ يتركون المحكم ويتبعون المقتشابه وما ذكرته لك من ان الله ذكر ان المشركين يقرون بالربوبية وان كفرهم بتمسكهم على الملائكة والانبيا والاولياء مع قولهم (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) هذا أمر محكم بين لا يقدر أحد ان يشير معناه وما ذكرت لي أنها المشرك من القرآن أو كلام النبي صلى الله عليه وسلم لا أعرف معناه ولكن أقطع ان الله لا يتناقض وان كلام النبي صلى الله عليه وسلم لا يخالف كلام الله . وهذا جواب سديد ولكن لا يفهمه الا من وقته الله فلا تشبهونه فإنه كما قال تعالى (وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم)

وأما الجواب المختصر فان أعداء الله لهم اعتراضات كثيرة يصدون بها الناس منها قولهم نحن لا نشرك بالله بل نشهد انه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا يضر الا الله وحده لا شريك له ، وان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا من عبد القادر أو غيره ولكن أنا مذنب والصالحون لهم جاء عند الله والطلب من الله بهم . فجأبه بما تقدم وهو ان الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقروا بما ذكرت ومقرون ان أولئهم لا تدير شيئا وانما أرادوا اجاء والشفعة ، واقرأ عليه ما ذكر الله في كتابه ووضعه ، فان قال : هؤلاء الآيات نزلت فيمن بعد الاصنام ، كيف نجعلون الصالحين أصناما فجأبه بما تقدم فإنه اذا قرأ ان الكفار يشهدون بالربوبية كلها لله وانهم ما أرادوا من قصدوا الا الشفاعة ولكن أراد ان يفرق بين فعلهم وقصده بما ذكر ، فاذا ذكر له ان الكفار منهم من يدعو الصالحين والاصنام ومنهم من يدعو الاولياء الذين قال الله فيهم (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) ويصدون عيسى بن مريم وأمه وقد قال الله تعالى (ما المسيح بن مريم الا

رسول قدخلت من قبله الرسل، وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام. انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر آتى يؤفكون) واذكر قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة: أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون؟ قالوا: سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) قل له : أعرفت ان الله كفر من قصد الاصنام وكفر أيضاً من قصد الصالحين وقتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فان قال: الكفار يريدون منهم ، وأنا أشهد ان الله هو النافع الضار المدبر لا أريد الا منه والصالحون ليس لهم من الامر شيء . ولكن أقصدهم أرجو من الله شفاعتهم. فالجواب ان هذا قول الكفار سواء بسواء فاقراً عليه قوله تعالى (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى - هؤلاء شفعاؤنا عند الله)

واعلم ان هذه الشبه الثلاث هي أكبر ما عندهم فاذا عرفت ان الله وضحاها في كتابه وفهتها فيما جيداً فما بعدها أسير منها. فان قال: أنا لا أعبد الا الله وهذا الالتجاء الى الصالحين ودعاؤهم ليس بعبادة. قل له : أنت تقر أن الله فرض عليك اخلاص العبادة وهو حقه عليك. فاذا قال نعم. قل له : بين لي هذا الذي فرض عليك واهو اخلاص العبادة لله وحده وهو حقه عليك. فانه لا يعرف العبادة ولا أنواعها فينبها له بقولك: قال الله تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) اذا عملت بهذا، هل هو عبادة؟ فلا بد ان يقول نعم والدعاء مخ العبادة. قل له : اذا أقررت انها عبادة ودعوت الله ليلاً ونهاراً خوفاً وطمعاً ثم دعوت في تلك الحاجة نيباً أو غيره هل أشركت في عبادة الله غيره اذ قال الله (فصل لربك وانحر) وأطعت الله ونحرت له فلا بد أن يقول نعم! قل له : اذا انحرت لمخلوق نبي أو جني أو غيرها هل أشركت في هذه العبادة غير الله؟ فلا بد ان يقر ويقول نعم . وقل له أيضاً : المشركون الذين نزل فيهم القرآن هل كانوا يعبدون الملائكة والصالحين واللات وغير ذلك؟ فلا بد ان يقول نعم. قل له : وهل كانت عبادتهم اياهم الا في الدعاء والتدبير والالتجاء ونحو ذلك؟ والا فهم مقرون ائهم عبيد الله تحت قبره ، وإن الله هو الذي يدبر الامر ولكن دعوهم والتجوا اليهم للجهنم والشفاعة وهذا ظاهر جداً

٢٩٠ كشف الشبهات - من كتب الوعاية في التوحيد [المثار : ج ٦ م ٢١]

فان قال أنك شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ منها : قل : لا أنكروا ولا أنبرأ منها بل هو صلى الله عليه وسلم الشفع والمشفع وأرجو شفاعته لكن الشفاعه كلها لله كما قال تعالى (قل لله الشفاعه جميعا) ولا تكون الا من بعد اذن الله كما قال عز وجل (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) ولا يشفع في أحد الا من بعد ان يأذن الله فيه كما قال عز وجل (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وهو لا يرضى لا للتوحيد كما قال تعالى (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فقلن يقبل منه) فاذا كانت الشفاعه كلها لله ولا تكون الا بعد اذنه ولا يشفع النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره في أحد حتى يأذن الله فيه ولا يأذن الا لاهل التوحيد تبين ان الشفاعه كلها لله أطليهاسته وأقول : اللهم لا تهمرنى شفاعته اللهم شفعه في . وأسأل هذا

فان قال : النبي صلى الله عليه وسلم أعطي الشفاعه وأنا أطلبه مما أعطاه الله فالجواب ان الله أعطاه الشفاعه ونهاك عن هذا وقال (فلا تدعوه الله أحدا) وأبعد فان الشفاعه أعطياها غير النبي صلى الله عليه وسلم فصيح ان الملائكة يشفعون والاولياء يشفعون ، أتقول ان الله أعطاهم الشفاعه وأطلبها منهم . فان قلت هذا رجعت الى عباده الصالحين التي ذكر الله في كتابه وان قلت : لا . بطل قولك « أعطاه الله الشفاعه » أنا أطلبه مما أعطاه الله »

فان قال أنا لا أشرك بالله شيئاً عاش وكلاء ولكن الاتجاه الى الصالحين ليس بشرك فقل له : اذا كنت تفر ان الله حرم الشرك أعظم من تحريم الزنا . وهر ان الله لا يفره فاعدا الامر الذي عظمه الله وذكر انه لا يفره ؟ فانه لا يفره ، فقل له كيف تبرى نفسك من الشرك وان لا تعرفه ؟ أم كيف يحرم الله عليك هذا ويذكر انه لا يفره ولا تسأل عنه ولا تعرفه ؟ أنتظن ان الله يحرمه ولا يبيته لنا ؟

فان قال : الشرك عبادة الاصنام ونحن لانبيد الاصنام . قل : وما معنى عبادة الاصنام ؟ أنتظن انهم يعتقدون ان تلك الاخشاب والاحجار تخلق وتزوق وتدير أمر من دعاء ؟ فهذا يكذبه القرآن . أو هو قصد خشبة أو حجر أو بنية أو غيره يدهون ذلك ويذبحون له يقولون : انه يقرنا الى الله زلفى ويدفع عنا ببركه ؟ فقد صدقت وهذا هو فعلكم عند الاحجار والبنايا التي على القبور وغيره . فهذا أقر ان فعلهم هذا

هو عبادة الاصنام . ويقال أيضا قورق «الشرك عبادة الاصنام» هل مرادك ان
الشرك مخصوص بهذا ؟ وان الاعتماد على الصالحين ودعائهم لا يدخل في هذا ؟
فهذا يردده ما ذكر الله في كتابه من كفر من تعلق على الملائكة وعيسى والصالحين ،
فلا بد ان يقرق من أن من أشرك في عبادة الله أحدا من الصالحين فهو الشرك
المذكور في القرآن وهذا هو المطلوب

ومر المسئلة انه اذا قال أنا لا أشرك بالله قتل وما الشرك بالله ؟ فسرهم لي . فان
قل هو عبادة الاصنام . قتل وما معنى عبادة الاصنام ؟ فسرهم لي فن قال : أنا لا أعبد
الا الله [وحده] قتل ما معنى عبادة الله وحده ؟ فسرهم لي ، فان فسرهم بما بينه
القرآن فهو المطلوب وان لم يعرفه فكيف يدعي شيئا وهو لا يعرفه ، وان فسر ذلك
بغير معناه بينت له الآيات الواضحات في معنى الشرك بالله وعبادة الاوثان الذي
يفعلون في هذا الزمان بينه ، وان عبادة الله وحده لا شريك له هي التي ينكرون علينا
وبيصحون كما صح اخوانهم حيث قولوا (أجعل الالهة الها واحدا) ان هذا
لشيء عجيب)

ينل

خلاصة معاهدة الصلح

٤

الفصل المآثر

في المواد الاقتصادية

خوارق تتضمن المعاهدة مواد تفصيلية لتسع المآثر من التمييز مباشرة أو غير
مباشرة بين متاجر الحلفاء والبلدان المشتركة معهم . وتظل هذه النصوص نافذة
الدمول خمس سنوات الا اذا مدّها مجلس جمعية الأمم وهناك نص وقتي يقضي
بأن يدخل المآثرية لرسوم ما مدة ديرية من محاصيل ومنتجات الاراض والقورين
ولكمبرج والاملاك التي تازلت ألمانيا عنها بولندا . أما الرسوم الجزئية التي فرضها
(١) تابع لما نشر في الجزء الخامس

ألمانية على الواردات من بلاد الحلفاء في الحال فلا يجوز أن تتجاوز أدنى الرسوم التي كانت مفروضة سنة ١٩١٤ . وبعد سنة أشهر يجوز لألمانية أن ترفع رسومها الجركية بشرط أن تقاضاها على السواء على واردات الحلفاء الا في ما يختص بأشياء قليلة معينة معطفا حاصلات زراعية فهذه تغال القيود الموضوعة لها نافذة لمدة ٢/٢ سنة أخرى . ويجوز للحلفاء ان ينفذوا نظاما جركيا خالصا في الولايات التي يحتلونها

البواخر — تتمح بواخر الحلفاء بما تتمح به بواخر ألمانية و بواخر أولى الدول بالرعاة في ألمانية لمدة لا تتل من خمس سنوات ويستمر هذا النص نافذا بعد ذلك بشرط ان يسامل الحلفاء ألمانية به الا اذا هذه مجلس جمعة الامم اما في ما يختص بصيد السمك والانجار ببواخر السواحل وقطر السفن ألمانية تسامل الحلفاء معاملة أولى الدول بالرعاة لمدة المنصوص عليها في ما يختص بالرسوم الجركية، وهناك نص يقضي على ألمانية بالاعتراف بشهادات البواخر والواضع التي تسجل فيها بواخر الدول التي ليس لها سواحل بحرية

المناظرة المبحنة — تتمح ألمانية بأن تحمي متاجر الحلفاء من المناظرة المبحنة وان تلقي خصوصا استعمال المركات المقلدة والاشارات الدالة على أصل المصنوع (كذا) ونتمح على شرط التبادل في المعاملة اقوانين والقرارات القضائية الصادرة من بلاد الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في ما يختص بأسماء الخور والمشروبات الروحية وهي الاسماء المستعملة حيث تتمح هذه الخور وتستقطر هذه المشروبات

معاملة الرهايا — لا يجوز لألمانية أن تقيد رهايا الحلفاء وأملاكهم وأموالهم (في بلادها) بقيود لم تكن موجودة عندها قبل الحرب ولا ضرائب كذلك الا اذا فرضت مثل هذه القيود والضرائب على رهاياها ويحظر عليها أيضا ان تضع قيوداً تقيد بها الاعمال اذا لم تكن هذه القيود عامة لجميع الاجانب في بلادها . ويعمل بهذا المنصوص خمس سنوات وتتجدد لمدة لا تتجاوز خمس سنوات أخرى اذا قررت ذلك اكثرية مجلس جمعة الامم ونزول الرهوية الألمانية من كل شخص صار من رهايا احدى دول الحلفاء أو احدى دول الحكومات المشتركة معهم

الاتفاقات بين ألمانية ودول الحلفاء — جدد نحو أربعين اتفاقا كانت مبرمة من

قبل بين ألمانيا وبعض دول الحلفاء ولكن اشترطت شروطاً خصوصية على إعادة قبول ألمانيا في بعضها ومن ذلك الاتفاقات الخاصة بالبريد والتلغراف ولا يجوز لألمانيا ان تمسك عن الموافقة على الاتفاقات الخصوصية التي تبرمها الدول الجديدة وعليها أيضاً في مسألة اتفاق التلغراف اللاسلكي ان تقبل القيام بالقوانين الوتية التي ستبلغ لها والموافقة على الاتفاق الجديد متى صيغت مواد . وفي الاتفاقات الخاصة بمصايد السمك في البحر الشمالي وبيع المسكرات فيه تكون المراقبة على سفن الصيد التي لشعوب الحلفاء واقامة النظام بينها من حقوق سفن دول الحلفاء دون سواها لمدة لا تقل عن خمس سنوات وتقتد ألمانيا الحق لطاوس الذي منحه بملادة الثالثة من معاهدة سامواي المبرمة سنة ١٨٩٩ وغيرها من المعاهدات وتتنازل خصوصاً عن حقها في تموينيات البوكر بعد تاريخ دخول الصين في الحرب

المعاهدات بين ألمانيا ودولة من دول الحلفاء — يجوز لكل دولة من دول الحلفاء اذا شئت ان تمديد إحدى معاهداتها مع ألمانيا اذا كان تجديدها لا يناقض معاهدة الصلح وذلك بأن تقل عن عزمها على ذلك قبل وقوعه بستة أشهر وتنقض المعاهدات التي أبرمتها ألمانيا منذ أول أغسطس ١٩١٤ مع سائر دول الاعداء أو قبل ذلك أو بعده مع رومانية وروسية أو الحكومات الواقعة في بلاد روسية كما كانت وتلقى الامتيازات التي منحت لرعايا الألمان بالضغط والتشديد . ويستمتع الحلفاء بالامتيازات الممنوحة بالعهود التي أبرمتها ألمانيا مع دول الاعداء الاخرى قبل ١ أغسطس ١٩١٤ وبالمعاهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول المحايدين في أثناء الحرب

الديون السابقة للحرب — تنشأ مكاتب تصفية في خلال ثلاثة أشهر في ألمانيا وفي بلاد كل دولة من دول الحلفاء والحكومات المشتركة بها تتولى وضع الخطط لتسوية الديون السابقة للحرب [المحرب: سقط في الأصل لها عبارة أو بضم كلمات] وكل تسوية من هذا القبيل تتم بواسطة هذه المكاتب وتحظر تسوية هذه الديون مباشرة ثم ان توزيع الاموال الناجمة من بيع أموال العدو وأملاكه يتم بواسطة هذه المكاتب وعلى كل دولة أن تحمل تبعة العهود المالية التي على رعاياها نحو رعايا دول المحصم

الا اذا كان المدين في حكم المفلس عند وقوع الحرب .
 . ويدور البحث في المطالبات بين مكتبي التصفية التابعين للبلدين صاحبي الحق
 فاذا لم يتم الاتفاق بينهما نحل القضية الى التحكيم أو الى محكمة التحكيم المختطة التي
 نص على تأليفها في ما يلي . والمبالغ المطلوبة لرعايا كل بلاد تدفع من مكتب التصفية
 في البلاد المذكورة وهو يقيد على البلاد نفسها الديون المطلوبة من رعاياها . وتدفع
 الديون بتقود البلاد المخالفة صاحبة الشأن وأما سمر الكبير القوي يجري عليه فالسعر
 الذي كان دارجا في البلاد نفسها قبل وقوع الحرب بين تلك البلاد وألمانيا بشهر .
 هذا اذا لم يكن في العقد التجاري بين المتعاملين سعر خامس على كمية الدفع . ولكل
 دولة من دول الحلفاء الخيار في الاشتراك في هذا النظام

أحكام الاعداء وأموالهم — كل ماعدا من نصفية المراقبة ونحوها في بلدان
 الحلفاء وألمانيا بشأن أملاك لاعداء وأموالهم وساجر . — بحكم تدابير حارب
 الاستثنائية يثبت في هذه المعاهدة شرط تعويض ما تقدم من أملاك وأموال رعايا
 الحلفاء التعويض الذي تقرره محكمة التحكيم المختطة والذي يؤخذ من أموال الرعايا
 الألمان التي تكون في حيازة حكومة الطالب . أما التعويضات المطلوبة لرعايا الألمان
 فهذه تدفعها ألمانيا

كل قضية لتصفية والمراقبة ونحوها في ألمانيا توقف وذا كانت أملاك وأموال
 رعايا الحلفاء لم تصف تماما فانها ترد الى رعايا البلدان التي لم تصف الاموال الامانية
 فيها والتي يمكن أن تطلب رد أموالها وأملاكها بواسطة الحكومة الألمانية من الأشخاص
 الذين صارت تلك الاموال ولاملك في حيازتهم . وهناك نصوص على حماية
 مارد من الاملاك والاموال والتاجر في ألمانيا ووقايته في المستقبل وبمحفظ الحلفاء
 لانفسهم حق الاحتفاظ بجميع الاملاك والاموال الألمانية في بلدانهم وتصفياتها لصالح
 من يعين في أثناء الحرب وبمدها يتبرر لحساب ألمانيا وتعدد . كل دولة تطالب
 رعاياها من أموال وأملاك لهم في ألمانيا أو ديون لهم قبل الألمان

العقود — ان العقود (الكوتراكتات) المبرمة بين رعايا الحلفاء والرعايا الألمان
 قبل الحرب تعد بالاجمال ملغاة من تاريخ وقوع الحرب بين الفريقين ويستثنى من

هذا الحكم المقود خاصة بنقل أموال منقولة أو غير منقولة إذا كانت هذه الاموال سميت فعلا وإيجارات الاراضى والبيوت وعقود الرهن والكتافة وامتيازات المتاجم والعقود المبرمة مع الحكومات والمجلس العمومية وعقود التأمين . وقد نص على عقود التأمين نصا مفصلا بما يلي

ويحفظ الحق في تنفيذ المقود التي ترى الدولة المحافظة أن تنفيذها في المعاهدة الهامة شرط دفع تمويض عادل إذا اقتضت الحال نية محكمة التحكيم المختصة .
نظراً الى الصعوبات السنوية فيما يتعلق بالولايات المتحدة والبرازيل واليابان تستثنى هذه البلاد الثلاث من النصوص الخاصة بالعقود المبرمة قبل الحرب ولا تمد عقود التأمين من الحريق منحة بوقوع الحرب ولو لم تكن رسوم التأمين قد دفعت ولكنها تستمر منقوطة في ميعاد دفع القسط السنوي الاول الذي يستحق بعد ابرام الصلح بثلاثة اشهر . أما عقود التأمين على الحياة فلا تحل بسبب وقوع الحرب فقط ولكن في الاحوال التي انقضى فيها دفع الرسوم بسبب تنفيذ القوافض الحربية بحق المؤمن أن يطالب بقضية البوليصة التي تستحقها عند تاريخ الكف عن الدفع ويجوز اعادة التأمين واستثناءه إذا دفعت الرسوم المتأخرة مع فوائد لها . أما عقود التأمين البحري فتعد محمولة بوقوع الحرب إلا اذا كان الضرر قد سبق وقوعه فإذا كان هذا الضرر مغطى تأمين آخر عقب بدء اجراء الحرب تعد البوليصة الجديدة كأنها حلت محل البوليصة القديمة فإذا لم يكن قد وقع ضرر قبل الحرب فالرسوم التي دفعت تسترد . وتلغى اتفاقات التأمين الا اذا كان النزاع قد حال دون وجود المؤمن لمن يؤم على ما يريد . ويجوز لكل دولة من دول الحلفاء والدول المشتركة معها أن تلغى جميع عقود التأمين المبرمة بين رعاياها وشركة تأمين المانية وبموجب الشركة أن تسلم من أموالها وموجوداتها جانباً تكون على نسبة بوالص التأمين هذه

• •

تتشأ محكمة تحكيم مختلطة بين كل دولة من دول الحلفاء وألمانية تتألف من عضو تمينه كل من الحكومتين ورئيس يختاره مجلس جمعية الامم اذا لم تتفق الدولتان على تعيينه . أو يعينه قبل تأليف جمعية الامم رئيس الاتحاد السويسري الحالي وتفصل

هذه المحكمة في جميع النزاعات المتعلقة بالمعقود المبصرة قبل تاريخ معاهدة الصلح بين رعايا الحلفاء والرعايا الألمان في كل ما لا يدخل في اختصاص محاكم الحلفاء والدول المشتركة معهم أو المحاكم العامة

الملكية الصناعية — أهدت الحقوق الخاصة بالملكية الصناعية والادوية وما يتعلق منها بالتقنون الجلية . أما الحقوق التي للألمان فمعرضة لنتيجة التدابير الحربية الخاصة التي اتخذها الحلفاء . وقد حفظ حق فرض شروط وقبود على حقوق الطبع وامتيازات الحصر الألمانية للمصلحة العامة وكذلك حق السبي في حمل ألمانية على أنجاز جهودها . ويمكن تمديد الوقت لانتجوز الاجراءات الرسمية في مسألة امتيازات الحصر والحصول على الحقوق بموجب المعاهدات الدولية وجميع الرخص التي كانت قبل الحرب تلتقي الا ما كان منها بين أميركا وألمانية ولكن يبقى اصحاب الرخصة حق المطالبة برخصة جديدة بشروط توضع خصيصاً ولا تجوز المطالبة بتعويض من ضرر حدث في أثناء الحرب الا بين الدولتين المذكورتين

الافيون — تعهد الدول الموقعة على هذا والتي لم تكن معاهدة الافيون المعقودة سنة ١٩١٢ ولا وافقت عليها بأن تنفذها الآن

الفصل الحادي عشر

في النقل الجوي

الطيران — يكون لطائرات الحلفاء والدول المشتركة معهم حق الطيران في جو ألمانية أو العزول في أرضها وحق استعمال ميادين الطيران الألمانية أسوة بالطائرات الألمانية . وتعامل من حيث وسائل النقل الداخلية في ألمانية معاملة أكثر الامم مراعاة وتوافق ألمانية على قبول الشهادات التي يصدرها الحلفاء بشأن جنسية الطائرات وكفائتها للطيران وعلى تطبيق الاتفاق المختص بالطيران والمعقود بين الحلفاء والدول المشتركة معهم على طائراتها هي في جوها . وهذه القواعد تبقى نافذة المفعول حتى سنة ١٩٢٣ الا اذا دخلت ألمانية في خلال هذه المدة جمعية الامم أو قبلت الاتفاق المذكور آنفاً

الاستقلال - ماهوة (٥)

الاستقلال، ما الاستقلال وما أدراك ما الاستقلال؛ الاستقلال كلمة تدور في هذه الايام، على ألسنة الشعوب والاقوام، فيظن أنها مما يشترك في فهم كنهه الخواص والمروء، وما هذا الظن إلا من بعض الآثام

الاستقلال كلمة من كلام السياسة وهي من الاسماء الاجناس المنقسة الى انواع كالاستقلال السياسي والاستقلال الاداري والاستقلال الاقتصادي، وكان يظن أن اطلاق لفظ الاستقلال أو وصفه بالتام يشمل جميع أنواع هذا الجنس بحيث يكون الشعب الذي يطلبه لنفسه وتمتد به الدول حراً في جميع أنواع التصرف في حكومته لافرق بينه وبين الدول الكبرى كاتحادية وفرنسية أو الصغرى كسويسرة والبرتغال. وقد كانت الدولة العثمانية من الدول الكبرى المعترف لها بالاستقلال التام المطلق ولكننا رأيناها عاجزة عن زيادة ضريبة المدكس (الجرث) على ما يرد من صادرات الممالك الأجنبية وعاجزة عن تنفيذ قانون وضعت للمواد الكحولية، أمره مجلس الأمة وصدرت به الإرادة السنية، ذلك بأن لدول الكبرى عارضت في هذا وذلك. ومافتح للدول باب الافيات عليها الا تلك الامتيازات التي كان أصلها منعة من القوي للضعيف وعطفاً عليه وتساهلاً في معاملته مما يهدية الشرع

(٥) هذا هو الحال الموعود به في الجزء الخامس من ٢٨٠

(المجلد الجادي والمشرور)

(٢٨)

(المنازل: ج ٦)

الاسلامي . ورأينا في أثناء هذه الحرب تصرفاً أغرب من هذا . ذلك التصرف الذي قام به دول التحالف في بلاد اليونان المقلعة أتم الاستقلال باعترافهم حتى أفضى الى خلع ملكهم واخراجهم من بلادهم ، وحجبتهم في ذلك أنه خالف دستور البلاد وهم ضامنون له .

ما كل من يلو ك كلمة الاستقلال بضمه أو يرسمها بقلعه بين كلمه . فهو مدرك لمعناها عند أهلها ، وما كل من يدعي في أنه يطلب الاستقلال لتوهم فهو مخلص لهم ساع خيرهم ، بل رب ساع لاستقلال تقوم في الظاهر وهو انما سعى لاستعبادهم ، سواء كان منهم أو أجنبياً عنهم ، ومن كان في شك من ذلك فليعتبر به نقلته اليها البرقيات والصحف عن سياسة أوربة في أثناء هذه الحرب من وضع هذه الكلمة في موضعها أو تحريفها عنه قال رئيس الوزارة لا يضل في خطاب قاده في مجلس الشيوخ عند البحث في مسألة احتلال الجرماني لبلاد الراسية والبحث مما في الصلح على قاعدة « استقلال الشعوب كلها وعدم الضم والغرم » ونقلته الجرائد المصرية في أوائل يناير (ك ٢) ١٩١٨ ما ترجمته بالعربية :

« ان دولتي الوسط أعلنتا انهما لا ينويان إزالة الاستقلال السياسي من البلاد التي احتلتها . فكلمة « الاستقلال السياسي » لا تنفي الاعتداء على الاستقلال الآخر كالاستقلال الاقتصادي مثلاً ولا تضمن أيضاً عودة المملوكة المستقلة الى جميع أراضيها كاملة . أضف الى ما تقدم أن كلمة « استقلال الشعوب » كلمة مبهمه لا تزيد الشكوك وما تضمنه دولنا الوسط من المطامع فانهما تقولان انهما لا تريدان ضمنا بالقوة . ومفهوم ذلك انهما تريدان ضمنا بغير القوة . فتي يمكن اذا وصف الضم بالقوة الجواب عن ذلك أن الامر

معق على وجود القوة وعلى شكل الخيار الذي يمرض على الشعوب الموجودة تحت نير الغازين، اه المراد منه. ونزيد عليه. أن الوزير صرح بأن الشعب الذي يراد استفتاءه في أمره وحكم نفسه لا يعتمد على رأيه الا بعد سحب القوة الاجنبية المحتلة للبلاد.

وكما يتلاعب السياسيون بلفظ الاستقلال تحسيرا وتأويلا واستنباطا من العوامل والنموت والقيود التي يمحونها عليه يتلاعبون أيضا بما يقابله من الفاظ الضم والفتح والحماية والرعاية والاحتلال الموقت وغير الموقت والمساعدة. ولما افترح احرار الروس وجوب بناء عقد الصلح على قاعدة استقلال جميع الشعوب لتكبيره والصغيرة وعدم الضم والغرامة أي عدم ضم أي دولة بنفسها شعبا من بلاد غيرها. ودول التحالف الجرمان يومئذ في أوج مجدها - استحسن حكومتها الولايات المتحدة وكذا دول الحلفاء هذه القاعدة وطفقوا يتباحثون فيها. الا أن مستر سكوت وميس الوزارة البريطانية قبل مستر لويد جورج بين أن انضم البلاد في معجم (قاموس) السياسة أربعة معاني :

(١) ضم بعض البلدان لتحرير الشعوب الراسفة في قيود الظلم واغلال

الاستبداد وهو أمر مشروع - وعده من أغراض القتال لهم

(٢) ضم البلاد التي تحتوي على أجناس - فصلت عن أصولها

بارجاع الفرع الى أصله

(٣) "ضم لاجل الاحتفاظ بمواقع حرية تكون ضرورية للدفاع

لا للهجوم

(٤) "الضم بمعنى فتح البلدان للتوسع والتيسيط الأسود السياسي

والريخ الاقتصادي وقال: ان هذا الاخير وحده لا يبقى شيئا من التأييد في بريطانيا ولا بين حلفائها.

ونقول ان هذا أمر لا يعرف الا بالنية اذ لا يدعيه أحد في هذا المصء بل كل من حاول أخذ شيء من أرض غيره يدعي حسن النية فيه ويحاول تطبيقه على أحد الثلاثة الاولى من معانيه وهو ما أنكره رئيس الوزارة الإيطالية على ألمانية ولتمسة فيما أشرنا اليه من خطبته آنفا. متى كانت السياسة من الامور التبعية أو مقامات الصوفية حتى يحكم فيها أو عليها بحسن النية كلا! انها بأويلات السياسة التي تجعل الحرام حلالا والحلال حراما يحلونه عاما ويحرمونه عاما، فن تدبر كلام الوزيرين الإيطالي والبريطاني بظهر له انه لا ينبغي للمقلد البصير ان ينظر بظواهر كلام السياسين اذا أطلقوا كلمة "الا - فلا" أو الحرية وحرر الشعوب والامم" فيظن انها تنافي ما يقابلها أو يضادها من الاستبداد أو لاستعمار أو الضم باسم الحماية أو الرعاية أو المساعدة المؤقتة أو المصلحة، فان أحكام يستعمل عندهم استعمالات مجازية، ويختلف معناه حتى بما لا يمكن اطلاق أحد عليه وهو النية. فان قيل لهم ان الاصل في الالفاظ المصلحة ان تحمل على معانيها الحقيقية تفصوا من ذلك بصرف اللفظ عن حقيقته بالقرائن اللفظية أو المعنوية

فاذا طلب شعب من الشعوب من مؤتمر الصلح الاعتراف باستقلاله مع مساعدة بعض الدول له على النهوض بشؤون استقلاله كان ذلك عندهم دليلا على انه يطلب استقلالا مجازيا أي تصرفا ناقصا مقرونا بمساعدة أجنبية من شأنه أن يؤول الى الاستقلال التام الحقيقي الذي هو عبارة

عن نهوضه بأمر حكومته وحده (على حد ما أتى أرائي أعصر بخراي أي
عنايؤول أمره إلى أن يكون خرا إذا هو لم يقصد فيتحيل خلا) .
فاذا يجب أن يقيد الطلب الذي يراد به الحقيقة بوصف الاستقلال
بالتمام المطلق الناجز . . . وبعدم شيء يدفعه وبعد قرينة على مجازفته وأن
يصرح الشعب الطالب بأن لا يقل أن يكون الدولة من الدول صفة رسمية
لا قومية ولا لدية ولا احتيازي في بلاده، وأن يكون أمر أمته يدها وحكمها
نينا لا يعتمد فيه إلا بما يقروه مجلس خواه فيها

بهذا البيان يظهر أنير المتمرس بالسياسة ما يراه من التناقض أو
التعارض في الاتفاق الفرنسي البريطاني على بلاد الشعوب العثمانية غير
التركية كبلادنا العربية المبرمة باتفاق سنة ١٩١٦ الذي أعلنه ياريس
الصبر مارك سابكس باسم الحكومة الانكليزية والمسيوغوباسم الحكومة
الفرنسية في أواخر ديسمبر (١٢) من تلك السنة ثم أعلنته الحكومتان
رسميا في ٨ نوفمبر (٢٠) من السنة الماضية، وقد صرح ممثل انكلترا بباريس
بأنه لا يقل أن يستقل الحجاز وتبقى سورية غير مستقلة وصرح عقيبه ممثل
فرنسة في خطبته بأن الدولتين متبعتان على تحرير الشعوب غير التركية
من النير التركي في آسية الصغرى مهما كانت اديان هذه الشعوب واجتنابها
وتهيئتها للمستقبل احسن من ماضيها وللبير بهافي طريق الاستقلال بالحكم
وفي سبيل الحضارة مع احترام العنايد الدينية وحقوق الوطنيات . .
وستعمل كل من الدولتين في منطقة نفوذها وسيكون الدور الذي تملكه
فرنسة وانكلترا ذور دجل لتحسين حالة المستقبل ودور حكم بين الجماعات

الدينية والجنسية والاولى مستعدة بهذا الدور في الشمال وثنائية في الجنوب، اهـ

فلمن من هذا التصريح ان التحرير الذي يقولونه هو تحرير مقيد بكونه خاصا بازالة - لحظة التترك لا مطلق . وان الاستقلال الذي وعدوا به عبارة عن قيادة البلاد في طريق الاستقلال لا الاستقلال الحقيقي التامج وتضمني بهذا عن شرح البلاغ الذي نشر في ٨ نوفمبر والجمع بين ما فيه من تعارض بين اعطاء أهل بلاد السورية والمراقبة حق الاختيار لشكل حكومتهم وبين ضمان الدولتين للجميع قضاء عادلا واحدا ومساعدة الحكومات والمصالح الاهلية على الامور الدينية والاقتصادية وازالة الخلاف والتفريق من بينهم، فان هذا لا يكون الا توليها ادارة البلاد

هذا وانما ذكر لفظ الاختيار في البلاغ لتطبيقه على قواعد الدستور ولن رئيس جمهورية الولايات المتحدة التي وضعها لصاحب الامم فانه صرح بأنه يجب استفتاء كل شعب في أمره، وأن لا تحكم بلاد الا بامتحانها لها، وأنه ليس لدولة من الدول حق تناز به في بلاد غيرها بدعوى المصالح السياسية والادبية أو الاقتصادية ولا بأية دعوة أخرى؛ وبأنه يجب تأسيس عصبة من الامم تضمن تنفيذ شروط الصلح ودوام السلم وحقوق الامم المستضعفة وتقوم بما يلزم لها من المساعدة

وقد قرأنا أخيراً في البرقيات والجرائد الباريسية تصريحاً لرئيس الوزارة الفرنسية بأن مسألة الولايات العثمانية العربية وغيرها ستعرض على مؤتمر الصلح فيكون حكمه فيها هو الفصل، وأن وفاق سنة ١٩١٦ كان وفائاً لمؤقتنا والجالسة الحاضرة فيا مؤقفة أيضاً. وقد كتب هذا الرئيس

كتاباً بهذا المعنى نشر في العدد ١٢٠ من جريدة المستقبل التي تصدر في باريس بالبرية لخدمة الحكومة الفرنسية

بعد هذا كله فمعجب لبقاء بعض السوريين محتفين في أمر مستقبل بلادهم وزعم بعضهم ان وفاق سنة ١٩١٦ كاتقضاء الالهى المنزل، لا يتحول ولا يتزلزل، فيجب اظهار الرضا به. والسبق الى نيل الزلفى عند الحكومتين التي فوض اليها أمرهم بزعمهم، ومن مقاومة آخرين لهؤلاء بطلب تفويض أمر تنظيم البلاد الى دولة أخرى غير الدولة التي يزعم أوائلك انها صارت أو مستصية مالكة أمرهم، فصارى ذلك التنازع والمفاضل بين دولتين. بنحة ارتكاب أخف الضررين، وما أغنانا عن كل منهما، فكيف يتخير فيهما.

وأنجب من هذا ان كل فريق يزعم انه يطالب الاستقلال والخير لوطنه في الحال والاستقبال ولا شك في أن فيهم المخلصين وغير المخلصين ويسرنا ان السواد الاعظم من أهل البلاد لا يرضى لنفسه الا الاستقلال التام الناجز والحرية الكاملة الناجزة لا مجرد الاطلاق من قيد سلطة ضعيفة عاجزة لتحل محلها دولة قادرة وانما كان بعضهم يغشي أو يغلط تقيد رغبته بقيود يحسبها نافعة غير ضارة، ولكن الامر قد انكشف وظهر فلا يخفى الا على أكمه لا يبصر القمر وشرط صحة القرار العلم والاختيار فالواجب الان أن يكسر المقيد قيده الذي تقيد به قبل العلم بأن أمره ببدء وحرية القول والكتابة، في الافرار والتوكيل والانابة ذلك بأن يتأنت زعماء البلاد بطريقة منظمة التوقيع على طلب الاستقلال التام المطلق الناجز وجعل حكومة البلاد نيابة (ديمقراطية)

تبنى أحكامها على أساس العدل والمساواة وحفظ حقوق الفئات القليلة
العدد من أهل البلاد، وأن تضمن لها ذلك جمعية الأمم لا دولة من الدول
وأن يرفع ذلك بالبرق والبريد إلى مؤتمر الصلح وإلى الرئيس ولين .
وأن يتنبه هؤلاء الزعماء الذين يسمون لذلك واحداً من كل ولاية بمثلون
الطوائف من الملل المختلفة وأرسلهم إلى مؤتمر الصلح بطلب هذا الاستقلال
يا أبناء وطي الأعزاء لقد أجمعت الدول الكبرى على جعل استقلال
الشعوب من قواعد أصلح الأمم وعلى تفويض أمر الولايات إليها فلا
يستطيع دولة منها أخذ شيء من بلادنا إلا بقرارنا فالويل الدائم بالشفاء
الملازم لامة تبغ نفسها سحر مختارة يدها بخدوعة يأذن تنال بذلك
مساعدة نحبها . وعينكم بعد من هذه المناقبة وسأله لكم حسن الخاتمة .

عَلَّمَ النَّبِيَّ كَانَ الْمَدِينَةُ وَالْأَنْشَاءُ

دروس من الكائنات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٩

المعالجة - إذا حقن (٥) لمصاب بالفرسان (Salvarsan) [وهو المسمى ٦٥٦ والجديد منه يسمى ٩٤] بمقدار ٢٠ سم إلى ٣٠ سم، ثم انخفضت الحرارة وذهبت استرونيات من الدم في ظرف ٧ ساعات أو ١٤ أو ٢٠ ساعة على الأكثر. زد على ذلك أن هذه الحقنة قد منعت حصول النكس في المصابين بنسبة ٩٢ في المئة وإذا لم يعمل الحقن عولجت هذه الحى بمثل معالجة الحيات الأخرى، فيلزم المريض الفراش في غرفة متجددة الهواء قهقريته، ونمطى له الأغطية السائلة، وإذا اشتدت الحرارة عولجت بالماء البارد كما سبق في الحيات الأخرى، وبما يخفف الصداع وضع الكبادات الباردة على الرأس، وإذا كان المريض متأثراً من الكبد أو الطحال وضعت الكبادات الساخنة عليها. وإذا هرق المريض هرقاً شديداً وجب تشييف جسمه في الحال، ويقاوم المبيوط الذي قد يحصل عند البهران بالتدفئة والمنبهات المنعشات. وفي أواخر الفترات بين نوب الحى يحسن تغذية المريض بجميع الأطعمة الجيدة وتعطى له الحقن ليتحلل نكس المرض إذا حصل

الوقاية - تكون بالنظافة التامة واتقاء القمل وغيره من الحشرات كالقرودان وإبادتها بكافة الوسائل الفعالة كالنلي ونحوه

الافرنجي Syphilis

تكلما في الجزء الاول من هذا الكتاب (ص ١٢٨ - ١٣٠) على هذا

(٥) ويكون الحقن اما داخل العضلات أو في الأوردة، وهو الأفضل (المجلد الحادي والعشرون) (٣٩) (المار: ج ٦)

المرض بشيء من الإيجاز ونريد الآن أن نفضل القول في ميكروبه وطرق تشخيصه
العصية وكذلك في ملاحظته الحديثة

أما ميكروبه فيسمى بالأفرنجية [Spirochaeta Pallida] والكلمة الأولى
يونانية بمعنى (الملزونة) والثانية لاتينية بمعنى (الباهت) لتسرع رؤيته بالمجهر،
فانه من أدق الميكروبات الملزونة، وقد اكتشف هذا الميكروب سنة ١٩٠٥ ميلادية،
وهو طويل دقيق سريع الحركة ملتو على نفسه نحو من ٦ - ١٤ طية وينتهي طرفين
وهديين دقيقين جدا، يبلغ طوله نحو من ٤ الى ٢٠ ميكرون^(١) وعرضه ٢٥ ر. من
الميكرون، وهو من نوع الجيوبات الأولى [Protozoa]

يوجد هذا الميكروب في جميع اقربح الأفرنجية الأولى والثانية وفي أنواع الطلع
الثانوي المتحللة وفي غر ذلك قترأ مثلا في المقد المتأخرة القريبة من اقربح أو من
الطلع وقد نجده أحيانا في الدم وفي الطحال

أما في الطور الثالث من الأفرنجية وهو الذي كثيرا ما يسمونه غير معد فوجوده
ليس بالسهولة التي في الطورين الأولين، ومع ذلك يمكن مشاهدته في محيط الاورام
الصفية لا في وسطها هذا وكذلك يشاهد في غير ذلك من الاصابات الأفرنجية
الثلاثية مثل التهاب الاسهر (الاورطي) وفي قشرة الخ في مرض الشلل العام للجائعين،
ويستمر وجوده بعد الطور الاول في الجسم الى سنين عديدة، ويوجد في الأفرنجية
الوراثية كثيرا بالدم والاحشاء كالجبد والطحال والرئتين

واظم ان هذا الميكروب اذا تقح به الجسم أخذ عدة ساعات حتى ينتشر فيه،
ولذلك وجد بعض الباحثين [Metchnikoff] أنه اذا قمع مض
أنواع القردة بالميكروب ثم دهن موضع التقحيع (بجرم الزئبق المحلول) أمكن منع العدوى
حتى بعد مضي ١٨ ساعة من التقحيع

والطهرات تزيل هذا الميكروب وكذلك الحرارة التي درجتها من ٥٢° سيجراد
فصاعدا، والمعالجة بالزئبق و ٦٠٦ أو ٩١٤ تذهب الميكروب من الجسم أو قتلها

(١) ومتوسط الطول نحو من ٨ - ٩ ميكرون

أما تشخيصه — فمن أسهل طرقه أن يؤخذ جزء من إفراز القروح ويوضع على لوح من الواح المجر الزجاجية ويلون بالمجر الهندي المعتاد ويسط على اللوح حتى يكون طبقة دقيقة ، فإذا جفت ونظر إليها بالمجر رأيت الحلزونات فيها بسهولة. هذا والداء في أطواره الثلاثة الأولى المعتادة قل أن يتصر على الطيب معرفته، ولكن الصعوبة في معرفته حينئذ ينشأ عنه في آخر أطواره فساد بعض الالتهاب أو الشرايين بسببه الذي يحدث فيها تلفاً أو اتساعاً مؤقتاً فينسب من ذلك أنواع من الشلل وتصلب في الشرايين وغير ذلك من الاعراض الضالة التي يتعدى علاجها في أكثر الاحوال. وأحسن الطرق لمعرفة الداء سبب أن يبحث معلى دم المصاب أو جزء من السائل النقي النخاعي بطريقة [وزمان Wassermann] الألمانية مبنية على بعض حقائق مكتبر بولوجية يجب أن نبينها قبل وصف هذه الطريقة فنقول : —

انك اذا حقنت حيواناً بسم ميكروب وبالبكروب نفسه أو بخلايا دم أو غيره أو بأي مادة أخرى رلاية تولدت في البنية [مادة مضادة Anti-body] لمادة المحقونة وذلك تسمى المادة المحقونة [موهنة العن Anti-gen] فتلا اذا حقنت حيواناً بمقدار غير عمت من سم ميكروب الدتثيريا تولد في دمه شيء مضاد لسم الدتثيريا وحما من آذاه — كما سبق يان ذلك — واذا حقنت الميكروب تولد في الدم ما يذيبه ويببده ، واذا حقنت كريات حمراء تولد فيه ما يذيبها أيضاً ، وكذلك اذا حقنت خلايا أو غيرها تولد فيه ما يحلها ويذيبها ^(١) ولعل جراً ، واعلم ان المادة المتولدة لا تكون مضادة الا لما ولدها لا لغيره. فاذا كانت المادة المحقونة دم الارنب مثلاً كانت المادة المتولدة مضادة له لا لدم الحصان مثلاً ولا لميكروب ولا لغيره . و [المادة المضادة Anti-body] التي تولدت لا تذيب المادة المحقونة موهنة الضد [Anti-gen] إلا بمساعدة مادة أخرى تكون عادة في دم الحيوان المحقون ، ونسئ المادة [المساعدة أو المكمل Complement] ووجودها في الدم طبيعي لا حادث ، فاذا سخن الدم أو معله حتى صارت درجة حرارته ٥٥° — ٦٠° متجمداً فسدت المادة المساعدة وبطل عملها ، وأصبحت المادة المضادة وحدها

(١) يراجع أيضاً الجزء الاول ص ٤٩

لا تذيب المادة المولدة للصد ، وتضد المادة المساعدة أيضاً بغير التسخين كما سيأتي بيانه

إذا علمت ذلك فاعلم أن المصاب بالافرنجي توجد في دمه مادة مضادة للمرض وهي التي تولدت في البنية بسبب تلقحه بهذا الداء ، ونحصل على هذه المادة بأخذ جزء من مصل دم المصاب أو جزء من سائل النخاع الشوكي له ، فإذا مزج هذا المصل أو هذا السائل بمادة [مولدة للصد] للافرنجي ، وبعبارة أخرى المادة التي إذا حقنت في شخص ولدت ما يصاد الافرنجي أو بعبارة أصح مادة مشتتة على ميكروب الافرنجي كجذبتين امرأة مصابة بالافرنجي مثلاً — فإذا مزج هذا المصل أو السائل المشتت على مضاد الافرنجي [Anti-body] بجزء من هذا الكبد المولدة للصد [Anti-gen] كان لهذا المزيج خاصية إفساد المادة المساعدة [Complement] التي توجد في دم أي حيوان وسطال عمل في الذاكرة ، فإذا أضيف لدم هذا الحيوان الذي أفسدنا مادته المساعدة مادة مضادة مع مادة مولدة للصد لما أمكن لهذا الدم أن يقوم بعمله في الذاكرة

ولبيان هذه الطريقة عملاً لنسكن قارئ من فهمها قول : —

لنحس شخص يخاف أنه مصاب بالافرنجي يؤخذ من أحد أدوات ١٠ — ١٠ صتي متراً مكعباً من الدم أو مقدار أكبر من ذلك بقليل من سائل النخاع الشوكي بالبرز القطني ويمزج مصل هذا الدم أو السائل السامي لكبد جدين مصابين بالافرنجي ويضاف عليهما جزء من مصل دم أحد خنازير الحد وهو مشتت بعينته على تلك المادة التي صيغها [بالمادة المساعدة Complement] ويترك هذا المزيج مدة ساعة في حرارة درجتها ٣٧ مستجراً

هذا ونكون قد استحضرننا من قبل أرباباً وسقاء هذه مرات بدم ثور حتى تتولد فيه مادة مضادة (مذية) لكريات دم الثور ، وهي كما قلنا لا تذيب الا بوجود المادة المساعدة التي تكون معها في الحقة الطبيعية وتأخذ دم هذا الأرنب ونزيل منه بالتسخين المادة المساعدة — كما سبق بيانه — ليقى عندئذ فيه المادة المضادة فقط لدم الثور ، ونضيف على دم هذا الأرنب بعدئذ ذلك المزيج المذكور سابقاً (وهو مصل

الانسان المشبه في احايه بالافرنجي مع كبد الجنين مع مصل خنزير الهند المشتمل على المادة المساعدة بدل التي أضناها بالتسخين من دم الارنب) ونضيف اليه أيضا جزءاً من دم الثور ، ثم نسخن جميع هذا الخليط حتى تصبح درجة حرارته ٣٧° سنستجرد ونقيه في هذه الحرارة ساعين ، فإذا وجد مصل الانسان المشبه في احايه توجد فيه حقيقة المادة المضادة للافرنجي لانفتت هي ومادة كبد الجنين المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند وحينئذ لاندوب كريات دم الثور بدم الارنب ، ويستنتج من ذلك أن الشخص الذي نضحه مصاب بالافرنجي ، أما اذا ذابت كريات دم الثور علما أن هذا الانسان ليس مصاباً بالافرنجي ولذلك لم يند مصله المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند

هذه هي طريقة وزرمان علما وعلاء وهي أم الطرق الآن لتشخيص الافرنجي ويجب معرفتها على كل طبيب ولذلك نوسن في ذكرها هنا

وهي تنجح اذا عملت في ثناء الطور الاول من الافرنجي بعد ٨ أسابيع من حصول العدوى ، وتنجح أيضا في الطور الثاني في ٩٥ في المئة ، وفي الثالث في ٧٥ في المئة ، وفي الافرنجي الكامن (اندي لم تظهر أعراضه) في ٥٠ في المئة ، وكذلك تنجح في الامهات اللاتي يلدن أطفالاً مصابين بالافرنجي الوراثي وهن في الظاهر صليات منه ، وذلك بنسبة ٧٠ أو أكثر في المئة منهن

وفي الاطوار الاخيرة الافرنجية التي ينشأ منها الشلل العام للمجانين وداء اختلال الحركة المسمى أيضا [بصل النخاع ^(١) Tabes Dorsalis] تنجح هذه الطريقة في كافة الاحوال تقريباً (أي نحو ١٠٠ في ١٠٠) سواء عملت بمصل دم المصاب أو بسائل النخاع الشوكي ، أما في الحالات التي يصاب فيها المخ أو النخاع بالاورام العصبية الافرنجية فتجالحها قليل

هذا واذا علما أن مصل الانسان يشتمل بطبيعته على مادة تذيب كريات دم الفم وكذلك يشتمل على المادة المساعدة على الاذابة — اذا علما ذلك أمكننا اختصار تلك الطريقة السابقة باستعمال دم الفم بدون الاحتياج لدم خنزير (١) سمي بذلك لما ينشأ عنه من الضمور في الاحبال العصبية الخلفية للنخاع

المختل ولا لدم الاقترنج والاوراء بل تضيق على لسان كبدتين مصاب بالاقترنجي ودم الغنم ، على أنه قد وجد أيضا أن كبد البنتين غير ضروري فان مواد أخرى يمكن أن تعمل محل كخلاصة أي كبد سليم أو قلب أو أخصاء أو أنسجة أخرى وبغير ذلك كثير كحلول الكولسترين (Cholesterin) والليثين (Lecithin) ومن ذلك يعلم أن المادة التي تبحث عنها في مصل الانسان ليست هي المادة المضادة للاقترنجي بالمعنى الصحيح بل هي مادة أخرى غصومة توجد في الدم اذا أصيب الشخص بالاقترنجي ، فوجودها يدل على الإصابة والعكس بالعكس

واذا عرج الشخص قد تصبح طريقة وزرمان غير فليحة في التشخيص ، ولكن من الغريب انه اذا حقن حينئذ بمقنة ٦٠٦ تعود فتصبح ناجمة . وذلك يدل على أنه لم يشف تماما من الداء ، وعليه فلا يمكن الاعتراف بشفاء شخص من هذا الداء الا اذا علمت طريقة وزرمان بعد هذه المقنة التي تسمى حينئذ (المحرقة) على نجاح الطريقة (Provocative)

المعالجة — نظرا لتسريع ظهور البنية من هذا الداء يجب أن تكون مدة المعالجة طويلة جدا والاما خلاص الجسم من البكتيريا وسومه . وهناك ثلاثة أنواع من الادوية لها فاعل عظيم جدا في هذا المرض (١) الزئبق ومركباته (٢) يودورالبوتاسيوم و (٣) بعض مركبات الزرنيخ وأشهرها حقنة ٦٠٦ و ٩١٤ . أما المعالجة بالزئبق واليودور فهي قديمة ولذلك لا نريد أن نتكلم عليها هنا لانها معروفة مشهورة ، وانما نريد أن نتكلم على معالجته الحديثة بالمركبات الزرنيخية ، فنقول : —

قد وفق العلامة ارلخ (Ehrlich) هو وسأدده هاتا (Hata) (١) سنة ١٩٠٩ ميلادية الى تركيب كيمائي زرنخي نافع في هذا المرض سبناه ٦٠٦ لانها وقا اليه بعد حمل تجارب عديدة بلغت هذا العدد ، ولذلك سمي بهذا الاسم ، ويسمى أيضا [ارلخ هاتا Ehrlich - Hata] نسبة لهما ، ويسمى عند الاقترنج أيضا باسم (السافرمان Salvarsan) ولم أقف على أصل هذه الكلمة ، وانما أعلن (١) هو بكتريولوجي ياباني كان مساعدا لارلخ الألماني

انها مركبة من كلتين : (أولها) بالالمانية Salbe وبالانكليزية Salve وسماها (مرم) أو (أي دواء لقروح) (وثانيتهما) اسم الزرنيخ (Arsenic) في اللغات الافرنجية . فاذا صح هذا الظن كان معنى ذلك لاسم (الشفاء الزرنيخي) وتوكيده الكيماوي هو (Dioxydiamino - arseno - benzol Dihydrochlorid) ومعنى (Di) في اليونانية (ثنو أو مزدوج) Oxy من كلمة (oxygen) و (Amine) (تركيبة كيماوي يشبه النشادر (Ammonia) في عناصره وخواصه وهو مشتق من (Arseno) الزرنيخ كاسبقو (Benzol) أو (Benzene) مركب كيماوي من الهيدروجين والكربون بنسبة ستة جواهر فردة (Atom) من الاول الى مثلها من الثاني في كل ذرة (Molecule) و (Hydro) من كلمة (Hydrogen) و (Chlor) من Chlorine ، وعليه فحقنة ٦٠٦ مركبة بنسب مخصوصة من (الاكسجين والنيتروجين والهيدروجين والزرنيخ والكربون والكلورين) ولونها أصفر لاسم ، وهي مسحوق يباع في أمابب صغيرة زجاجية لا يجهز فيها الاوقت الاستعمال لانها تفسد وتأكسد اذا ترك المسحوق معرضا للهواء ، ولذلك يملأ الفراغ الذي يبقى بالانبوبة بغاز غير الاكسجين ، وهذا المسحوق يذوب في الماء ببطء ويكون المحلول حمضا مشتملا على ٣٤.١٥ في المئة من الزرنيخ

ويحتن بمقدار ٣٠. جراما الى ٦٠. جراما

وكل أنبوبة تشتمل عادة على هذا المقدار الاخير (٦٠. جم) والافضل

أن نحقن في الاوردة

طريقة الحقن — يذاب مقدار السقران في ٢٠. أو ٤٠. سنتيمتر مكعب من

الماء الساخن المقطر حديثا والمقيم ثم يضاف اليه جزء من محلول هيدرات الصوديوم (بنسبة ١٥٪ من الهيدرات الى الماء المذاب فيه) فيكون راسب أولا وذلك يأخذ في الذوبان بالتدريج كلما زدت مقدار محلول الهيدرات ، فاذا ذاب الراسب أخفه محلولا دافئا من ملح الطعام النقي (بنسبة ٥ في الالف) يصنع ماء مقطر حديثا الى أن يصير مقدار السائل كله ٢٥٠ جرام وعندئذ يصرحا لمسا لحقن في الاوردة بشرط أن تكون درجة حرارته عند دخوله الوريد نحو ٣٨° متجرا .

ويجب أن يلتزم المريض الفراش قبل الحقن مدة ٢٤ ساعة ويكون طعامه خفيفاً في تلك المدة وتطلق أمماؤه بحبل ، وكذلك يجب أن يبقى في الفراش بعد الحقن ٢٤ ساعة أخرى. ومن المهم أن يلتزم طرق التقييم والتطهير التامة في كل هذه العملية من أولها إلى آخرها

وكثيراً ما يحدث بعد الحقن ارتفاع خفيف في حرارة المصاب لبضع ساعات وإذا روعيت جميع الاحتياطات التي ذكرناها هنا بدقة نجح المريض من الأعراض الخطرة مثل الرعدة والحمى الشديدة والقيء والإسهال ، وخصوصاً إذا روعي أن الماء يجب أن يكون معقياً ومقطراً حديثاً فإذا كان مقطراً قديماً رسبت فيه بعض الميكروبات من الهواء حتى إذا غليته قبل الاستعمال فإن هذه الميكروبات يموت ولكن تبقى أحاسنها في الماء وهذه تسبب بعض الأعراض الشديدة التي تحصل كثيراً عقب هذه الحقنة

أما طريقة الحقن في العضلات فهي أن يذاب المقدار اللازم من السافرومان في ١٠ ستي متر مكعب من الماء المنقطر الحفيم الذي تم إضافة عليه ٦ ستي متر مكعب من محلول هيدرات الصوديوم نسبة ٤ في المئة ثم ٦ في المئة من حامض الخليك حتى يبدأ السائل في أن يكون ثائبره حمضاً ثم قطرة من محلول هيدرات الصوديوم بحيث يصير قلوياً، ثم يحقن في عضلات الالة أو غيرها . وهذه الطريقة قد تحدث وربما مؤلماً في مكان الحقن ، ولذلك يفضل عليها الحقن في الوريد

ولا يجوز الحقن تحت الجلد ولا لمصاب بمرض في القلب أو الكلى أو الشرايين أو لمصاب بالسل ، وقد أعطوها بعضهم مثل هؤلاء بمقادير طفيفة والمتعاد أن يحقن المريض مرتين أو ثلاثاً بعد فترة أسبوع أو أسبوعين لأن الدواء لا يخرج من البنية إلا بعد نحو أسبوع

وقائدة هذه الحقنة أنها تشفي القروح الافرنجية بأنواعها والاورام الصيفية بسرعة عجيبة حتى أن القروح المزمنة تشفى بعد الحقن ببضعة أيام . وقائدها ليست قاصرة على الافرنجي المكتسب بل هي نافعة أيضاً في الافرنجي الوراثي على حد سواء . أما في أطوار الافرنجي الاخيرة (Pa rasyphilitic) فلم يثبت إلى الآن

ففيها العظيم غاية الامر أنها قد توقف المرض وتخفف من أعراضه المؤلمة وهذه الحقنة تذهب ميكروب الاذ بحبي من الدم وتقصير طرفة [وذرمان] سليمة ، بمعنى أنها تطهر الدم حتى ان المصاب يكون كأنه لم يصب شي . ومن المستحسن جدا أن يعالج المصاب مع هذه الحقنة بالزئبق مدة ستين أو ثلاثاً حتى يشفى تماماً من الافرنجي

وهذه الحقنة لا تخلو من الخطر فقدمت بها كثيرون أصابهم بعدها تشنج وغبوة ذهبت بجائهم ، ولا يمكن نسبة ذلك لاي سبب سوى أن بنيتهم لا تتحمل العلاج بها لاستعداد خاص فتأثر بها لا تعرف سببه

أما السلفرسان الجديد [Neo-Salvarsan] ويسمى أيضا ٩١٤ لئلا السبب المذكور آنفاً ، فهو مختلف قليلاً من الوصفة الكيماوية عن السلفرسان القديم ويزيد عليه ببعض المركبات التي فيها (الكبريت والصدوم) وهو مسحوق أصفر سهل الذوبان في الماء ويكثر منه محلولاً متعادلاً (لا قلوياً ولا حمضياً)

ومقدار ما يحقن منه في الادرية حرام واحد بذائب في ٢٠٠ ستي من مكعب من الماء ليقطر وكثيراً ما يحقن في المضلات أها

ويعتقد علماء أن تأثيره في الافرنجي كآثار النوع القديم على السواء ولكنه أقل خطراً منه ، ويجوز تكرار الحقن به بعد شهر

هذا ولما كانت المرحلة احمالية قد منعت التجارة الألمانية في كثير من بلدان

العالم فكر بعض علماء الفرنسيين [الدكتور موارات Mouneyrat] في ايجاد مركب آخر يخففهم عن مركبات الاذن المذكورة سابقاً وسماه [الجاليل Galy] أو ١١١١ وهو مركب من الكربون والهيدروجين والاكسجين والنيتروجين والفسفور والزئبق بالنسب الآتية : — [٢٤ كربون — ٢٢ هيدروجين — ٨ أكسجين

— ٤ نيتروجين — ٢ فسفور — ٤ زئبق] ويسمى بلغة الكيماوية : — (Tetraoxydiphospho tetra aminodiarsenobenzene)

وقد سبق أناساً فرنا جميع مقاطع (أجزاء) هذه الكلمة ماعدا كلمة (Tetra) وهي يونانية معناها أربعة . وهذا الدواء نافع — كالمركبات الألمانية — في الامراض

(المنار : ج ١) (٤٠) (الجهاد الجادى والعشرون)

الأخرى الناشئة عن الميكروبات الحيوانية كالخبيبة والرابعة ومرض النوم
وهذا الدواء مسحوق أصفر يباع في أنابيب ، قفلة ، ولا يتغير بمضى الزمن
وهو سهل الذوبان في الماء ويقول مخترعه أنه لا يضر عصب البصر ولا عصب السمع
كما يحدث أحيانا من المركبات الألمانية . وقد ارجع ما يحقن به ٣٠ و ٤٠ سم إلى ٣٥ و ٤٠ سم
كل ثمانية أيام ، والعادة أن تزول الأعراض بعد ثلاث أو أربع حقن ، ولكن الأفضل
أن يعمل ست حقن وينبغي تكرار الحقن كل سنة لمدة أربع سنوات ليزول الداء من
البنية . ويكون الحقن في الأوردة ، ويجوز أن يعمل أيضا داخل العضلات . وهناك
دواء آخر انجليزي يسمى [خارسيفان Kharsivan] وهو مثل - مفر من سراديسول -

مرض النوم Sleeping Sickness

ينشأ هذا المرض من ميكروب حراني يشبه الحلزونات المذكورة آنفاً يسمى
بالفرنسية [Trypanosome] **يبش في دم** الحيوانات افقرية وينقل من
بعضها إلى البعض الآخر بواسطة الحشرات (الافقرية) أي البعوض ، ومن الحيوانات
الافقرية التي يبش في دمها هذا الميكروب ما لا يتأثر به ولا يشتر بوجوده ويكون
بالنسبة للميكروب كستودع طبيعي (خزان) له . ومنه ينتقل إلى أنواع الأخرى
بالقلب يحدث له المرض

يشبه هذا الميكروب الهودة فله جسم طويل متحرك ولكنه ليس متولابلا
مسطحا وله طرفان ، في الامامي منهما عذب واحد كالشارب له ، وفي أحد جنبيه
غشاء دقيق كثير الماوج ، وله نواتان احدهما كبيرة والاخرى صغيرة ، والكبيرة في
وسطه والصغيرة قرب الطرف الذي لا عذب له وسها يندى غليظ دقيق يمر بجافة
الغشاء للماوج وينتهي هذا الغليظ بالشارب

وهذا الميكروب هو خلية واحدة طولها من ١٨ - ٢٥ ميكرونا وعرضها من
٢ إلى ٢.٨ مك فطره نحو ثلاثة أمثال قطر كرية الدم الحمراء
وهو يتوالد بالاتصاف الطولي (وقد يحدث الاتصاف نادرا بالعرض) ويشاهد
هذا الميكروب في دم المصاب والندود . الفقاوية ومائل التفعاع الشوكي ، ولا يدخل

هذا الميكروب في كريات الدم الحمراء أما البيضاء فتأكله وتبيده

الاسباب - عرف حدوث هذا المرض منذ زمن بعيد في شاطئ أفريقيا الغربي (بن نهري) (Senegal) و (لواندا) (Loanda) وعلى بعد بضعة آلاف ميل من البحر وقد عرف أيضا حديثا في بلاد (أوغندا) (Uganda) وفي جهات أخرى من العالم ولكن المعايين فيها كانوا ممن ذهبوا إلى أفريقيا، ويندر حدوث هذا المرض لنوع السود، ويصيب الأشخاص في جميع الأعمار والذكور والإناث على حد سواء، وقد يستنتج من ذلك الأطفال الرضع والنبوغ القانين

وينتقل الميكروب من مصاب لآخر نوع من القباب المسى (Tsetse) وهو أكبر قليل من القباب المعتاد ويشبه شيها عظيما ولكنه لا يوجد إلا حيث يوجد هذا المرض، وما يمتاز به أن أنثاه لا تلد أيضا بل تلد جنينا تام التكوين

الاعراض - لا شك أن ميكروب المرض قد يوجد في دم بعض الناس مدة طويلة بدون أن تظهر عليهم أعراض المرض، وقد ينهي الأمر بموت الميكروب، وأول أعراض الداء حتى تمكث بضع ساعات أو بضعة أيام ثم تعود بعد بضعة أسابيع ولا يمتد أعراض هذه الحمى كثيرا من غيرها من الحميات الأخرى

وإذا وصل الميكروب إلى نخجوف العنكبوتية المخ والنخاع ظهرت حيث تظن الأعراض المبرزة لهذا الداء، فؤخذ المصاب بسنة (نحاس) تزداد تدريجيا حتى تصبح مباتا فتيوبة نامة، وفي أول درجة العاس قد يحاول المريض العمل ولكنه يكون في غاية الخمول والكسل والصفء، فإذا بلغ درجة النوم لم يتقلب في فراشه إلا إذا قلبناه ولا يأكل إلا إذا أطمعناه ومع ذلك لا يتم عمل الأكل بل يترك الطعام في فمه ويستمر في نومه، ومدة المرض من خمسة أشهر إلى خمسة عشر شهرا، ولم يعرف أن أحدا أصيب به ونجا منه وميكروب هذا المرض يحدث التهابا مزمنيا في المخ والنخاع وأغشيتها (السحايا)

المعالجة - قل أن تنجح وتتمصر في الناية الشديدة بالمريض وبمظاهره وتغذيته وتقلبه في فراشه وحتى يعطى مركبات الزنبيخ كالدواء المسى (أتوكسل Atoxyl) إما وحده أو مع بعض مركبات الزنبيخ أو غيرها

الحى السوداء أو الكلا أزار

(Black Fever or Kala- Azar)

- مرض كثير الانتشار في بلاد الهند والصين وغيرها من بلاد آسية و يوجد أيضا في مصر وتونس والجزائر . وسيله ميكروب حيواني أول من وصفه كل من السير (ليشمان Sir Leishman) والدكتور (دونوفان Dr. Donovan) وقد سمي هذا الميكروب باسمهما (Leishman-Donovan) و يوجد في المصاب في طحله وكبدته وفي خده البقاوية وفي رقبته وفي جذر أمعائه وغير ذلك ، ويمكن الحصول عليه أثناء الحياة ببزل الطحال أو الكبد ، وأخذ جزء من دمه . وينقل من شخص لآخر بواسطة بق الاسرة وغيره

الاعراض - حى مستطيلة والصفار (الانيميا) والضعف والنحافة وضخامة الكبد والطحال والرعاف أحيانا أو تورف من آفة أو نحت الجلد وآلام في المظام وتورم بالوجه والقدمين بل واستنقا . البطل ذا عظم حجم الكبد ، ويصاب المريض بالاصهال أو الدوسطاريا وبالالتهاب الرئوي . وهذه المضاعفات كثيرا ماتكون سببا في الموت . ويمكنك المرض عدة أشهر ، والموت فيه يكون نسبة تسمين في المئة من المصابين العلاج - يكون بمركبات الكيكن أو الزرنخ

داء التوت الشوكى - أو - الحليق لافرنجى

Framboesia

يسمى بذلك لأن أوردته التي تظهر بالجسم تشبه هذا النوع من التوت في شكله وتصبغه . وهو مرض مد كثير لانتشار في البلاد الحارة كفرنجة والهند وغيرها . يصيب الذكور والاناث على حد سواء والشبان أكثر من غيرهم والود أكثر من البيض . وهو يشبه الافرنجى (Syphilis) شبا عظميا في ميكروبه وأعراضه وعلاجه حتى ظن بعض الباحثين أنه نوع منه ولكن الحقيقة غير ذلك فانه يمكن أن يصاب الشخص بالمرضين معا

تحصل العدوى بتلقيح الجلد بميكروب في أي موضع أو جرح أو نحو ذلك ،

ويندر حصول التقيح في أعضاء التناسل . ومدة التفريخ من أسبوعين إلى أربعة ،
 يظهر حدها في مكان التقيح دمل يفرح أو يستحيل إلى مادة كالازرار الصمغية
 تبرز من الجلد ، وتضخم العقد اللمفاوية التي حولها وقل أن تقيح .
 هذا هو الطور الأول . أما الثاني فيظهر بعد شهر أو ثلاثة من مبدأ ظهور
 الطور الأول . ويسمى نوعك وحى ثم تظهر دمل صلبة جدا في أول الأمر ثم تكبر
 حتى تصير نحو بوبصتين أو أقل وهي تشبه الثمر الشوكي ، وهذه أيضا تفرح .
 وهي تعصيب كل أجزاء سطح الجسم . والطور الثالث كطور لاورام الصمغية الأفريقية
 وبكروب هذا المرض من نوع المازونيات ويوجد في الدمل والقروح وفي
 الطحال والعقد اللمفاوية وغيرها ، ويمتد المرض سنة أو عدة سنين ، وقل أن يميت
المخالطة - تكون بحقة السفرسان ، وكان بمالغ قديما كالفرنجهي بمركبات
 الزئبق واليود والزرنيخ ، وتعالج القروح بالمطهرات كالعتاد

إلى هنا انتهى الجزء الثاني وسيله إن شاء الله الجزء الثالث ويبدأ
 بالأمراض التي لم تعرف مبكروياتها إلى الآن

ترجمة الشيخ عبد الرزاق البيطار

بقلم حفيده الشيخ محمد بهجة البيطار

[عبد الرزاق بن حسن بن إبراهيم بن حسن بن محمد بن حسن البيطار الدمشقي] .
 في عاشر ربيع الأول من سنة ١٣٣٥ هـ فجت دمشق الشام ، بوقاة أكبر وأشهر
 عالمها الأعلام ، علامة الأقطار ، الأستاذ الجدي الشيخ عبد الرزاق البيطار
 رحمه الله ورضي عنه ولقد كانت وقته خسارة عظيمة على المسلمين والإسلام ، واليك
 نبذة يسيرة من ترجمة حياته
مولده ونحبه

ولد المرحوم بمحلة الميدان من دمشق الشام سنة ألف ومائتين وثلاث وخمسين
 سنة ١٢٥٢ هـ وفق المميز تعلم القراءة والكتابة ثم حفظ القرآن الكريم بحذره كل

الشيخ الفاضل أحمد الحلواني شيخ قراء الشام ثم حفظ المتن في مبادئ العلوم على والده العلامة الجليل المتفنين الشيخ حسن البيطار وكان يحضر دروسه الخاصة والعامّة ، ثم في أول رمضان سنة ١٢٧٢ توفي والده رحمه الله قرأ على شقيقه الأكبر الشيخ محمد فقّه أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه وأخوه هذا كان أمين فتوى دمشق يوم كان مفتياً العلامة الشهير محمود أفندي حمزة ، وأخذ عن شقيقه الثاني العلامة الشيخ عبد الغني علم القراءات ثم لازم دروس العلامة المحقق الشيخ محمد الطنطاوي فأكل عليه العلوم العربية والشرعية ، وتوسع في المقول والمقول وأخذ عنه علم الميقات والفلك والحساب ثم صاحب المعارف بالله تعالى لأمير عبد القادر الجزنري قرأ عليه جملة من كتب الحقائق وأعظمها الفتوحات المكية

صحبه للامير عبد القادر

لازم قبةنا المرحوم الأمير بملازمة الزامة ، وأخذ عنه الفصل بالعدل في القضايا العامة ، وقد كان يرد على الأمير قدس سره كثير من الخصومات بين المطلق ، اذ كان هو المرجع الناس في دمشق ، فكان يحولها اليه ، ويحيل أصحابها عليه ، فيكون قوله الفصل ، بإجراء الحكم على سنة العدل ، وقد استفاد المرحوم من أخلاق السيد وآدابه ، حتى هدّ ثاني الأمير في حياته وعهد اليه تربية أولاده وتعليمهم ، وكنت أسمع من أصدق أصدقاء المرحوم علامة الشام الثاني عقيد الاسلام شيخنا الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله أن أدب الاسناذ أدب الملوك قلت صدق رحمه الله ويعرف ذلك كل من جلس اليه وسمع حسن هجاءه ورأى لطف اشارته

صدعه بالحق وتأثير أفكاره

كان عصر المرحوم الذي تلقى فيه دروسه الشرعية عصر جمود على القدم ، ونقلتي الأقوال بالتقليد من دون تمحيص الصحیح من العقيم ، فاستمر قبةنا على طريقة معاصريه متأثرًا بها الى ما بعد الحسين . وقد سمعته في منزله يقول لعلامة العراق السيد محمود شكري الآقوي لما كان نزول دمشق سنة ١٣٣٣ وقد جاء ذكر أحد أئمة الاسلام النظام — كنا أيام التحصيل عند شيوخنا اذا ذكر مثل هذا الامام نظرنا رجلاً خارجاً عن دائرة الاسلام ثم ألمه الله تعالى لاخذ من الكتاب والسنة

وعدم قبول رأي أحد من دون حجة كما كان على ذلك سلف الامة ، وكما أوصى جميع الامة رضي الله تعالى عنهم بعدم الاخذ بقولهم الا بعد معرفة دليلهم فصار بأخذ الاحكام بالادلة ، ويقبل قول ناس من أي قائل ، ويصدق به ولا يخاف في الله لومة لائم ، فان كان العلم الصحيح أخذ المسائل بأدلتها — كما يقولون — فهو فهو بلاد الشام من أول العلاء بلا شبهة ولا مراد ، لانه أول من أخذ بالدليل ، وجاهد في هذه الدليل ، ورفع فوق رؤوس أهل الحق راية السنة والتغزيل .

وكان رحمه الله تعالى نصيح للجهة ، قوي الحجة ، عزيز الماددة ، وكان لدى منظره البطل المنوار والبحر الزخار ، لا يشق له غبار ، وما نلغره أحد الا واعترف له بالسبق في هذا المضمار ، وكان له مع صديقه المرحوم القاضي مساجلات علمية ومحاورات أدبية ، تشفع عنه علم وأدب جم .

وكان له في المسائل القريبة ، أساليب في الاقتناع عجيبة ، فنها ان بعضهم زعم مرة انه يجب اقبام ، عند ذكر ولادة الرسول عليه الصلاة والسلام ، — وجوبا بدعيا — تعظيما له صلى الله عليه وسلم وألف في ذلك رسالة ، وحملها للفقيد ليكتب له عليها تقرير ، فاعتذر اليه ، « ألح عليه » ، وأخبراً قال له الاستاذ المرحوم : أنت ، تصردك من هذه الرسالة انه اذا قيل ولد الرسول عليه الصلاة والسلام يجب اقبام ؟ قال نعم ، قال والذي لا يقوم عند ذكر لولادته (ص) ؟ قال يكون آتيا لانه ترك واجبا قال : كلا قيل ولد الرسول (ص) يجب ذلك ؟ قال نعم . فتداند قال له الاستاذ : ها أنا ذا قد ذكرت لك ولادته (ص) ثلاث مرات فلم لم تتم ؟ فقال له لانه لا يوجد ها الآن مولد ، فأجابه الاستاذ أنت اداً قوم تعظيما لما اشتمل عليه المولد لا لمن ولد ! فحجل ولم يجب ، ثم أرشده الاستاذ الى ان تعظيم النبي (ص) الحقيقي باتباعه في أقواله وأفعاله ونشر هدايته التي جاء بها من ربه مشتملة على سعادة خلقه .

خلقته وخلقه

كان المرحوم طويل القامة جميل العظمة والهيئة ، جليل الهيئة والوقار ، يكاد سنا برق حواله وعلاله يذهب بالابصار ، كلامه البحر الحلال ، وأدبه ألعاب بالنقول من النيث في المقول . أما رقة شئائه (رحمه الله تعالى) فلا أعلم له بها نظيرا في

الملك الاعلام من بني الاسلام ، ولقد كان الاستاذ القاسمي رحمه الله مولنا بسمو أخلاقه ، ومعبىا بظيم آدابه ، وذهيك بذوق الجدل الذي كان معدن الطف والظرف . وقال لي مرة بعض الافاضل : ليت الاستاذ يكتب لنا رسالة في الاخلاق يستلها من صفاته وآدابه فتكون أنعم ما كتب في هذا الفن . ولقد قلت مرة لاستاذنا القاسمي رحمه الله تعالى : أي قد عرفت كثيرا من العلماء وخالطتهم فلم أجد أكرم منك (أي هو والاستاذ الجدد رحمهما الله تعالى) عشرة ، ولا أرق عاطفة ، ولا أخف روحا ، ولا الطف حديثا ، مع ما رزقها من سعة العلم والفضل ، فأنا لا أريد أن أفارق مجلسك ولو الى النعم ، ولا أمل حديثكما ولو استمر ستين . فقل لي : لهذا السر نحن لانأس بغيرنا كما نأس ببعضنا ولا نسر اذا كنا منفردين . وقال لي مرة رب السيف والقلم الامير محي الدين باشا الجرايري نجل الامير عبد القادر (رحمهما الله تعالى) مامسا : ان المرحوم ادبا عتاز وكلاما جذبا أ كسبه ثقة الامراء ، ومحبة المظالم ، وزل من قوسهم منزلة رفيعة لا يدانيه فيها أحد من العلماء . وكان (رحمه الله تعالى) يراني في مجلسه الطيفات ، ويملي كل انسان نصيبه من اللغات ، ومن عجب أمره قدس الله روحه أنه كان يجلس اليه العالم والكاظم والشاعر والزارع والصانع والتاجر في مجلس واحد فينادل الافكار والآراء مع كل واحد منهم بلبه ، وفيده به الفوائد الجملة ، حتى يخرج الكل من عنده فرحين مسرورين . وكان (رحمه الله تعالى) واسع الصدر جدا ، كريما مضافا ، بغضب للحق ولا يغضب لنفسه أبدا ، وكان يتحمل من الناس فوق ما يتحمل ، ومن سعة صدره وشبهة تحملها أنه مهما اشتد به الغضب لمسألة ما فلا يبدو شي على أمارير وجهه .

والمحاصل انه ليس في وسعي أن أحيط بمكارم أخلاقه وحسني أن أقول انه كان بها بقوة وكان مصداق قوله تعالى (لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة) محبة عالم الشام له ، وتناؤه في درسه عليه ، وما كتبه عنه في حادثة سنة ٧٤٤

كان أشد الناس محبة للمرحوم وملازمة له صديقه الامير الشيخ جمال الدين القاضى قيو صاحب زمر يده المظيم الذي كان له مع أدب الولد الجارم أم أبيه قرأ عليه رسالة في الفقه وكان ينسخها دروسا بخطه ، ويكتب على هامشها تقرير الاستاذ

بنه ، ولقد حضرت على المرحوم القاسمي مع تلاميذه دورسه في بيته وجامعه ومدرسته نحو ثلاث سنوات فندرجدا أن يمر يوم يذكر لنا فيه الاستاذ المرحوم الا و يقرر لنا فيه عظمته ، أو يطرفا بنادرة مما اتفق له معه أو مع غيره ، وإذا ذكره في الدرس فيذكره دائما بلفظ شيخنا ، وكان يمدد عالم الشام ، وأذكر أنا كنا مرة نقرأ عليه في فن البياز (باب التصر) نقول في مثال قصر الصفة على الموصوف قصرًا اده ثيا : لاسالم الا الشيخ عبد الرزاق البيطار : قال مع انه يوجد غيره ممن يسمون بالعلماء ولكن مع حشو وجود فلا يستد بطلمهم

وأخبرني عم والدي المفضل شقيق المترجم سيدي الشيخ محمد سليم البيطار بأنهم لما كانوا في مصر سنة ٢١ كان مقي الديار المصرية الاستاذ الامام رحمه الله تعالى يحل الاستاذ المرحوم كثيرا ، ولا يتقدمه أبدا ، حتى غلن بعض أفاضل العلماء في مصر بأن الاستاذ الامام قد تلقى العلم عن المرحوم أيام كان في بلاد الشام

واليك ما كتب عنه الاستاذ القاسمي بخطه في حادثة سنة ٢٤ التي جرت فترجم مع بعض العلماء ، شأن قبور الانبياء والاولياء بتزوير بعض السفهاء قال : ان الشيخ عبد الرزاق البيطار ذلك العالم الجليل - ممن اشتهر بالانكار على أرباب الخرافات ، ومن يقادوم بلسانه وبراهينه تلك الخزعبلات ، فانه ممن لا تأخذه في ابانة الحق لومة لائم ، ولا يصده عتب عاتب ولا قومة قائم ، وله صدق بالحق عجيب ، وعدم محاباة ومداراة ، وكل ما يروى من حكايات المتفكرين فانه يزنه بميزان العقل فان أباه رده جهارا ، وقابل قائله بالصد انكارا ، وطالما صرح بالسخرية ممن ينادي من يعتقد فيه العامة من الاموات ، ويستشفع به في قضاء الحاجات ، ويعرفهم ما قاله السلف في هذا الباب من أنه أمر ما أذن الله به ، إذ أمر بدهائه وحده فدعا غيره مما لا يرضاه كما صرح به في غير آية من كرم الكتب ، وقصده ترقية العامة بمن نداه أحد الا الله ، وتعليق القلب الا بالخالق تبارك وتعالى . انتهى

صوره واحشابه

مر على فقيدنا المرحوم - كما مر على فطاحل الرجال وأساطين العلم والحكمة قديما وحديثا - كثير من المصائب والفتن ، فكلن بها مثال الصبر والثبات ، وانما كانت (العار: ج ٦) (٤١) (المجلد الحادي والعشرون)

تدار تلك التدابير السيئة يد بعض المدلسين والمفسدين ، ومن لاخللاق لهم من الجامدين ، واليك بعضها : اتهم بتأسيس مذهب جديد وبسليم سورية لتجد ومصر للانكليز وذلك سنة ٢٤ وكان مما قاله لوالي سورية ذاك [هوشكري باشا وكان رجلا عاقلا جدا] : هل سورية ومصر - باحضرة لوالي - تقامتان في جيبي حتى أصلهما ؟ ثم ان كان في امكاني أن أنصرف بهما وأسلمهما لغيري فلم لا أقيهما لنفسي ؟ ووراء ذلك فان كان يتيسر لشلي قلبهما فرجل أقدر مني يسلم البلاد الثمينة كلها للاجنب وأبن الحكومة وقوتها ؟ فجل لوالي وقال : أنا أعلم ان هذه وشايات وأراجيف لا أصل لها ولكني دعوتك عندي من أجل أن آنس بك وأفطر هذا المساء مملك وكان ذلك في رمضان سنة ٢٤

وقد شئت كتبه وداره مرات متوَقِّعين أن يمتروا عنده على بعض أوراق سياسة أو مخابرات سرية فيسجنوه أو ينفوه ، ولكن طاش سهمهم فان الاستاذ (رح) لم يشتغل بالامور السياسية ، ولم تكن كتب العلم تُنزل عن يده الا الحاجة ضرورية .
زعمه في الوظائف ، وبعده عنها ، وخدمته للعلم

كان المرحوم مبدأ عن الأربع في المنصب ، والاعترا بالظفر الكاذب ، ولقد عرض عليه - اذ كان في الاستانة سنة ١٤ - من قبل المشيخة الاسلامية الافناء أو القضاء في مدينة من أمهات المدن السورية ، فرفض كل وظيفة غير خدمة العلم الصحيح ونشره في طبقات الامة بالعلم والارشاد والتصنيف، ولكن تأثيره كما قال عالم الشام جمال الدين ، أكبر من أثره كحكيم الاسلام جمال الدين

وكان رحمه الله تعالى يلقي دروسه العامة في جامع كريم الدين الشهير بالدوق في محلة الميدان ، ودروسه الخاصة في حجرته من ذلك الجامع وفي بيته أيضا ، وقد انتفع به كثير من الطلاب ، وحضرت عليه في دروسه العامة والخاصة طائفة من كتب التفسير والحديث والفقه ، هذا دروسي الخاصة التي كنت أقرأها عليه على انفراد وبعد أن وقع الانقلاب سنة ٢٦ وأصبحت الحكومة دستورية شورية ، ثم بويع السلطان محمد الخامس بعد خلع عبد الحميد - انتخبته دوشق مع بعض رجالها لمبايعة السلطان محمد وتقديم واجبات التهنائي والتبريك له فكثبت عنه في ذلك جرائد

العاصمة النورية ، ، ورددت هذه الحزنة العربية السورية ، ثم ملأت هذه أهدتها
من آيات الشرف والافتخار ، يرجوع شيخ الديار الشامية الى الديار
تأليفه

أما تأليفه فتبلغ حصة عشر كتاباً بعضها ديني وأكثرها أدبي وأكبرها تاريخه
في حال القرن الثالث عشر ذكر فيه المشاهير وقبرهم ، وكان أذن لي باختصاره ،
وتأليفه الديبة منها : المئة ، في الملل والكتابات والسنة . والمباحث النورية ، في حكم
الصور . والمئة في الاقتداء ، حال التشهد من صلاة الجمعة ، وشرح العقيدة الإسلامية
العلامة محمود افندي حوزة مفتي دمشق

أما رسائله وقصائده ومكتابه المليدة والادبية فتبلغ لو حمت مئات الأوراق
وسأل المولى أن ييسر سبيل الجمع ، وقد مر لأم منها للشيخ ، عنه وكرمه
سدة من كلامه رحمه الله

نظم هذه الترجمة بأمر بدو بسيرة من كلامه يقف بها القارئ على مشربه
في الحديث ، ويميزه الصحيح من الضعيف ، وقده لكلام المؤلفين ، على عادة
العلماء المحققين قل رضي الله عنه في رسالته المباحث النورية ، في حكم الصور ، التي
حررها في جواب سؤال ورد من أحد علماء الهند - باختصار : ولا التفات لما نسب
لفاضل أبي الوليد محمد بن عبد الكريم المعروف بالأزرق رحمه الله المتوفى - كما في
كشف الظنون سنة ٢٢٧ من أن قال في تاريخه الموجود الآن في المكتبة
العمومية في دمشق المحمية ، الذي ألفه في خصوص البيت الحرام قال في مناسبة
بناء فريش الكعبة ما نصه - مع بعض اختصار وتصرف :

وجعلوا في دعائهم صور الأنبياء وصور الأشجار وصور الملائكة فكان منها
صورة إبراهيم خليل الرحمن شيخنا يستقسم بالأزلام وصورة عيسى بن مريم وأمه
فلما كان يوم الفتح دخل رسول الله (ص) البيت فأرسل الفضل بن العباس بن عبد
المطلب فجاء بهما من زمزم ثم أمر بثوب فبل بالياه ، وأمر بطمس تلك الصور
فطمست ، قال ووضع كعبه على صورة عيسى بن مريم وأمه وقال انحروا نجيم الصور
الأمم تحت يدي وارض يديه عن عيسى وأمه ، ونظر الى صورة إبراهيم عليه السلام

فقال قاتلهم الله جلوه يستقسم بالازلام ما لا براهم وللازلام اتى
 ثم ساق الازرقى هذه القصة بأسانيد عديدة مضطربة المتن ، ولذلك قال
 الاستاذ رحمه الله أقول هذا الحديث الذي ذكره بصور متعددة والفاظ متقاربة
 من أمر النبي (ص) يجمع الصور الا ما كان من صورة عيسى ومريم لم يذكره أحد
 من المحدثين ولا من المفسرين ولا من أهل السبر ولا من أمروا أمروا المؤلفات في تاريخ
 بيت الله الحرام أو غيره لا من كان قبله ولا من عاصره ، ولا من كان بعده (على
 أن قال) فان عامة أهل الشرع من الفقهاء والمحدثين على خلاف ذلك ، ولو كان
 ذلك له أصل لوجب عليه استثناء صورة مريم وعيسى من عموم التحريم ، لأن
 الاطلاق في مقام التقييد خطأ كالمكسر (ثم قال) ويلزم على تسليمه راجعاً (ص)
 قد تناقض كلامه ، واختلفت في هذه المسألة أحكامه ، فتارة يسم الامر في نحو الصورة
 وتارة يستثنى عيسى وأمه بمقتضى هذا الخبر ، وتارة يقتضي انه ما دخل نحو محبت
 الصور كلها ، وتارة أنه دخل قل هو شيء منها ، ثم أن هذا الامر بعيد جداً بل
 باطل ، لا يمول عليه الا قاصر اذ جاهل ، فلم يبق الا أن ذلك مدسوس عليه ، ونسب
 كذبا وزورا وبهتاناً اليه ، وقد نجاس كثير من الناس من قديم وحديث ، على ذكر
 جعل من الكلام وسموها بالحديث ، وأدخلوها في عبارة الكتب وظنوا انها فضيلة
 مع انها وإن كانت في الترفيب والترهيب رذيلة وأني رذيلة ، وكذلك دسوا
 بعض عبارات ، على كثير من الافاضل والسادات ، فحينئذ لا يلتفت الى هذه العبارة
 التي دسها في كلامه بعض أهل النواية ، ممن له بها حاجة غاية ، ولم يحش من
 الكذب على النبي المختار ، ولا أفرجه قوله (ص) « من كذب علي متعبداً فليتبوأ
 مقعده من النار » وظن انه يروج الحال وانه ليس في الدوياء رجال ، مع ان الشريعة
 محفوفة ، وبين العناية ملحوظة ، فما أدخل قائل قولاً باطلاً لا ورد عليه ، ولا دس
 بها جاهل منكراً الاوسام التكذيب قد توجهت اليه ، وكل ما أجاب به بعض الناس
 عنها مع تسليم نسبها لهذا الامام ، فانه يريد النقض لا الابرام ، ومن كان عنده جواب
 لائق ، وما ذكره أهل الشرع موافق ، فليترك بالحق في هذا المكان ، وسواء بعامله
 به: بل الفضل والاحسان إياه (دمشق) (الحفيد) محمد بن محمد البيطار

الشيخ محمد كامل الرافعي

٣

حبه المنار وايداعه فيه

فلما ان المودة بيتا وبين العقيد كانت مودوعة ثم قويت بما كان يتنامى
المشاكل في حب العلم والتصوف ثم ازدادت قوة بصديا الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ثم بالدهوة الى اصلاح الدين والاجتماعي في طرابلس الشام ، حيث كان
رحمه الله وأحسن مشورته أقوى المدافعين والانتصار . فلما أنشأت المنار وتصدت الحكومة
الحديثة لمقاومته وايقاد قرانه بدسائس بعض القرين من السلطان كان هو أقوى
التأبين على الانتصار له والمجاهرين بولاء صاحبه

منعت الحكومة الجديدة ادخال المنار الى مملكتها منذ سنة الاولى بلوادة سلطانية
فكان يرسل في البرد الاحنية وقرأه الناس في ذوايا بيوتهم سرا منفردين ثم يخفون
نسخه في الخافي ، وكان هو وحده يقرأه على من يسره في حجرة الضيوف
والسار ويحمله في جبه الى دار الحكومة ويضعه في درج مكتبة لينظر فيه عند سح
فرصة فترات العمل ، فلما اشتد الضغط والايداء قوامه وقتشت بيوت المهين بقرانه
كان نصيبه من الجزاء ان حبس في دار الحكومة مع بعض اخوانا فصر على هذه
الحنة صبر الكرام ولم يدعن الحكومة الظالمة بقول ولا فعل

وقد سم قبل ذلك أن يرد على المنار أو ينكر على صاحبه مسلحة في شرح
خرافات أهل الطرق ومفاسد الظلم وتقصير العلماء فيما يجب عليهم من الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فأبى مصرحا بأن هذا الذي يتوله المنار هو الحق وأنه أدى به
النصيحة التي هي روح الدين وقوامه ، وأومر بمثل هذا الرد الى كثيرين ممن يرون
رأيه في المنار وصاحبه ومنهم من يدهي صعبته ومودته فسموا وأطاحوا وكانت جريدة
طرابلس ميدانا واسعا لجولان أقلامهم ، وكل منهم يستدل لمثل العقيد من اخوانا
الصادقين بأنه سكره لاختاره ، يخشى ايذاء رئيس زبانية الجلاوز وتوضب التصرف ،
فان أمن شرهم في نفسه صاله وشره لمكانة له في بلده فلا يأمن شر المحرك لها من

ضفاف البسفور ، ومنهم من زعم انما كتب عن لسانه في تلك الجريدة كذب وانه لايجزأ على التكذيب

وكان في جميع الاوقات والاحوال راضيا عن جميع مباحث المنار ورائته لدينية والادبية والاجتماعية والسياسية مؤبداً له فيها من ضلال كل مايسمعه من نقد أو اعتراض طيبها ، وكان يرجع ما بحققه المنار من قوعد العقائد ومشكلات الفقه ومسائل التصوف على جميع ماخالفه من أقوال المتقدمين والمتأخرين ورضي عظمته شهرتهم وضخمت ألقابهم

ولما جئت طرابلس غضب اعلان الدستور المبني بذل منتهى طاقته واجتهاده في الحفاوة بي ، وكانت مدة اقامتي في دره اضعاف مدة اقامتي في دار أمي وأبي ، وكان يتفتن لي كل يوم باختيار أطيب الطعام وأنواع المأوى وأضعاف الدافئة ، لتجديد الرغبة فيها ، وإثارة الشهوة له ، وأسن المال من تكريمها ، وكان فوق ذلك كله يقتسم قرص خلو المكان من الزائرين - وقما كان يتفق ذلك لاهد اهدم وبعد صلاة الفجر - فيطرح علي مشكلات لمثل العملية التي تعرض له في معامات لا شهر الكتب وغير ذلك مما يفكر فيه من الامور السياسية قاره واروحية أخرى

انني لم أعرف أحدا من الناس أشد من هذا الرجل حرصا على العلم وحبا للحق واخلاصا في القلب وصفاء في النفس وبعدا عن الهوى وبغض لادعوى وسلامة من الشكوى فهو على مخالفة ابياتي ومكاشفتي بكل مايجول في ذهنه ويعلق بقلبه لم أره في يوم من الايام شكاً لي بغض أحد له أو نهضة لاحد الا ما كان يؤله من فضلة الناس واهراضهم عن الحق وعدم قبولهم دعوة الإصلاح حبا فيه، وحرصا على هدايتهم، فمن كان متعلبا بهذه الصفات لا يستغرب منه الرغبة الخاصة في الاستفادة من كل من يراه أهلا للانادة العامة أو الخاصة وان كان يفضل في كل مايعدا ما يستفيدة منه ، فكيف يكترمه طلب الفائدة بمتى الصفاء والاخلاص من حرص في قلبه حسن الاعتقاد فيه من أول نشأته ولم يزل ذلك النرس ينمي ويتوسع حتى صار شجرة عظيمة ثابته الاصل سامية الفرع ياتية الثمر القوي هو أحب الناس اليه ولن كرهه من يخالفه في ذوقه ولم يتح له مثل اعتقاده ؟

كتبت هذا وأنا في خلل من كتابته حتى كاد يصدني عنه وما كان أشد تريبي في المضي فيه ولولا لنية الصالحة في كتابته لما غلبت خجلي بقوة الارادة التي يطلب بها الرجل كل ما يتعارض فيه الشعور النفسي والمصلحة الراجحة ، وانني لأشد خجلاً من تنفيذ شيء آخر يتعلق بترجمة هذا الرجل الكامل مما يقتضيه تاريخ الإصلاح ورجله وهو نشر مثل من مكتوباته إليّ وسأراجع طائفة منها ثم أرى هل يمنعني التجل بما فيها من الاطراء عن نشرها أم لا

وجهة القول في التقيد انه لا يختلف أحد ممن يمرره في أنه أفضل أسوة في الخبر وكل مثال في هذا العصر لافضلة ، فهو من شهداء الحق على الخلق ، وقد حدث بفقده فراغ لا يملأه أنوف الرجال ، فنسأله تعالى أن يحشرنا ويايه مع القدين أنهم عليهم من البين والصدقين والصالحين وحسن أولئك رفيقا

تقریظ المطبوعات الجديدة^(١)

أصل العالم

مباحث فلسفية في الجغرافية الطبيعية - ٣٥٥ صفحة بالقلم المتوسط - طبع في مطبعة

الفتن الحديثة سنة ١٩١٦ على نفقة ادارة مجلة الرشديات من ورق كورق الصلح السيار

اسم الكتاب يدل على موضوعه وعلمه كتب مؤلفه الاستاذ الشيخ طنطاوى جوهرى في الابحاث الفلسفية بنوه بمكانه . وسبب تأليفه أن الشيخ عبد العظيم فهمي الضرير الطالب بالجامع الاحمدى سأل المؤلف أسئلة كانت لديه مشكلة وذلك بعد أن قرأ شيئاً من مؤلفات الاستاذ الجوهرى فأجابه بما أدى الى مباحث:

(١) كروية الارض (٢) ما وراء الطبيعة (٣) تكوين العالم (٤) مخاطبة لطالب العلم وفيها حال الانسان الاولى (٥) الحلة الثانية (٦) الحلة الثالثة . وكلها في أصل الموجودات

(٥) كتب تمارىظ هذا الجزء شقيقنا السيد صالح غنص رضا

الولاء، في نقد ذكرى أبي العلاء

صفحات ٧١ طبع في مطبعة المامد بمصر سنة ١٩٣٥ هـ طباً : نقال ورق جيد

وضعه الكاتب المحقق حسن أفندي حسين انتقاداً على كتاب ذكرى أبي العلاء قد كتبه طه حسين . وذكر في المقدمة لأسباب التي حدث به إلى وضع هذا الكتاب فقال : إن منها « أن الكتاب (ذكرى أبي العلاء) خاص في موضوعه وأن الدكتور هو الذي غني باخراجه ودعا الجمهور لناقشته ، وأعلن أنه على استعداد للدردع أثره » الخ وقد قسم النقد إلى قسمين : « قد من حيث الموضوع » وقد من حيث اللغة . ومع التزام النزعة قول في اللغة : « لقد استرنا من تغييرات الشيخ طه أكرمها في طباعة باللسان نقدي كان يحظر به المملوكي وحملنا هذه الجمل بين هاتين العلامتين (— . و —) لنهفظ له حقه في ذلك ولعل القارئ أنا أدب من أن نستعين بالسياط ولكن بضاعة الشيخ طه ردت إليه » والكتاب ثمين غني بمباحثه على قصره جدير بمن أطلع على كتاب ذكرى أبي العلاء أن يطلع عليه بل ومن لم يطلع على ذلك الكتاب أن يقرأه . ويطلب من ناشره حسين أفندي مصطفى بشارع شواربي باشا رقم ٣ بالقاهرة ومن المكاتب الشيرة بمصر

تاريخ الأتراك العثمانيين الأول والثاني والثالث طبع بمطبعة الواعظ بمصر سنة ١٩٣٥ هـ المجلد الأول ٨٧ والثاني ١٤٤ والثالث ٨٠

هذا الكتاب مجموعة محاضرات حسين أفندي ليب استاذ التاريخ بمدرسة القضاء الشرعي بمصر نقله عن لائكلية ونكتني من قريظه بايراد قدمته وهي اختصار . وبعد فهذه أبحاث مستفيضة في تاريخ الأتراك العثمانيين استخرجناها من أبحاث تواريخ الإوربيين وعدة مؤلفات المنشورين مما لم يتيسر نشره قبل الآن بين جمهور المتعلمين وقد صجنا بطبعها هذه الطبعة المؤقتة استعجاباً لقائده الطلاب والمدرسين حتى إذا وضعت الحرب أوزارها أهدنا بلعها إلى أسلوب جميل وورق نبيل بحرف صليل ثم زدناها بالملفات والشروح قائدة وأضفنا إليها ما يكون قد توفر

لدينا من الفصول الثنية والموضوعات المتمة وحلبناها بالصورة وزدناها من المخرط
ويرى المطلاع على هذه الفصول اننا حيننا بنقل وصف حضارة الممانين ولم
نقصر البحث على تراجم السلاطين وذكرنا من أنوار حياتهم في البلاد بقدر ما عينا
بشرح أعمال خاصتهم في السياسة والحرب بحيث يجمع هذا الكتاب بين دقة
صورة كاملة لشأن الامة الممانية ونموها وتدرجها في سبيل الارتقاء ثم تقومها
وقد جعلنا معنا هذا في ثلاث أجزاء، قصصنا الاول والثاني منها على التاريخ
السياسي والاجتماعي الى القرن التاسع عشر الميلادي وجمعنا الجزء الثالث وقفا على
تاريخ الفقه التركي وأدبها وشراستها وصف الحكومة الممانية في سائر أدوارها ومدينة
القسطنطينية والسراي السلطانية في غار مرزا وسانف مجددا ثم أردنا ذلك بوضع
ماطرأ على الممانين في الأعصار الحديث من الاغلاط الدستورية والتطورات
الاقتصادية والسياسية مما أدى بهم الى اليم حوادث الايام الحالية
هذا واننا قصدنا أن لا نقتل رأيي ولم نختر الميل الى جانب بل كنا وسطاء
صدق ونفراء حتى بين مؤلفي الكتب الاوربية وقراء الامة الشريفة العربية

الآباء والبنون — : قصة عثيلية د - أربعة أصول ضعاها ١١٥٥ بقلم الكبير طينها
تتركة الممنون في نيويورك سنة ١٩١٧

هذه الرواية جذيرة بالاحتذاء ان لم نقل بالقتله لانها مثلت حالة من حالاتنا
عادة راسخة فينفوهم من وضع مخايل أفندي فيم المؤلف البارخ أوضع فيها كيف يتطرق
الى ابهوت الفساد من حيث يراد الاصلاح وقد أودع في كثير من فصولها الكلام
والجلل العامة — لتكون نميلا حقيقيا وتصويرا شسبا بلاخلاق والعادات واني
أحب أن أسر الى المؤلف بكلمة ، وهي ان تكررو نشر الروايات والمقصص بالغة
الفصيحى أو الفصيحة القرية من لغة العامة — ان إن مقام كلام العامة فصيح خصوصا
في بلادنا السورية — بين المصوم يقوم من لغة العامة ويقربها من النصيح ويسهل
فهم مايلقى اليها من المواضيع المذوعة . قانا كثيرا ما نسمع الاطفال في مصر والشام
يشنون بما يسمعون في المراسع قاصين ما يقولون . ولان نرفع النامية الى مستوى
(المثار : ج ٦) (٤٢) (المجلد الحادي والمشرور)

النصحي خبر من ان نزل بالقصص الى حضيض العامة ، وأرجو منه ان يعيد الكرة على ذنب الساق على الساق لتأخذ أحد فارس الشديق

تاريخ الفلسفة - في المتن وما سد الطبعة طبع الطبعة الأولى للطبعة العشرة سنة ١٩١٨ على ورق جيد صفحته ٢٢٨ بظهر النار وحرف (بنط ٢٥)

وضعه بالانكليزية صديقاً محمد بك بدر المصطفى بالجمع العلمي بادنبرج ومحرر دائرة المعارف الاسلامية بليدن ، الحائز شهادة الشرف من الدرجة الأولى في الفلسفة العامة والفلسفة الاسلامية وتاريخ المذهب الفلاسفة وتاريخ العرب في الاندلس والتاريخ السياسي للإسلام وتاريخ الآداب الاسلامية من جامعة بن بألمانية وكاتم أسرار لجنة الوفد المصري . وقته الى المرية حسن افندي حسين وصدره بمقدمة له .
منه خنسون قرشا ويطلب من مكتبة النار بمصر

ديوان عبدالله ابن الدميني طبع في مطبعة النار سنة ١٣٣٧ طبع سدا صفحته ٥٩ بظهر النار وحرفه مطرز احواشي شرح كثير من السكك النيرة مصححاً على النسخة الشيعية

أبرز هذا الديوان من ثنايا الكتب المدفونة ، وأطلعه من أهداف الجواهر المكنونة كل من صديقنا السيد محمد الهاشمي البغدادي وولدتنا محي الدين رضا قدما بذوق الادب والتاريخ ، لان من حاجة المتأدب أن يطلع على شعر عبد الله ابن الدميني الذي نطه في زهر الفنة العربية ، وأبان المدينة الاسلامية لا سيما وان شعره يكاد يكون في موضوع واحد هو الغزل أو النسب ، ومن بنية هذه تاريخ آداب الفنة العربية ان يقرأوا هذا الديوان لينجلي لهم تطور الفنة وإسراحيث القرائن وبحث القصصين بنات قرائع الادباء لاولين ، فان من يطلع على قصة [مجنون ليل] وعلى هذا الديوان يرى ان كثيرا من غرر أبياته قد نسب الى ذلك المجنون فمن ذلك قوله في القصيدة الأولى : [ابن الحب]

أحبا جلدني لاني لست صامدا ولا واردا الا علي رقيب

وقوله منها

وحل رية في ان نحن نصية الى إلفها أو ان يمن نجيب

وقوله منها

واني لا أستحيك حتى كأنما علي يظهر التيب منك رقيب
الى غير ذلك مما يطول ايراد . فهل تواردت هذه المأني على خاطري أين
الحمينة . والمجنون العامري ؟ أم لا مجنون بخصوصه بل مجانين الحب كثير في كل
عصر وقبيل . ومنهم ابن الحمينة ؟ وما ينسب الى ليلى في قصة المجنون قول امينة
في هذا الديوان أثناء عتاب وحوار قولها

وأنت الذي أخلفتني وعدتي وأصمت بي من كان فيك يلوم
وأبرزتي للناس ثم تركتني لهم فحشا أرمي وأنت بيلم
فلو أن قولاً يكلم الجسم قد بدا بجسمي من قول الوشاة كلوم
والديوان يطلب من مكتبة المنار ومثله ٥ قروش والبريد قرش

المواكب نظرات شاعر ومصور في الأيام والآصال طبع في مطبعة « مرآة العرب » في
نيويورك سنة ١٩١٩ طبعاً جيداً على ورق في غاية الجودة صفحات ٤٨

الكتاب من مؤلفات جبران خليل جبران الشاعر الخيالي المطبوع والمصور
البارع الشهير . وهو قصيدة أياها ٨١ بيتاً من البسيط بقابل كل قطعة في الوضع
سنة أبيات من قصيدة من مجزوء الرمل لكل أربعة أبيات منها قافية ولبيتان اثنان
يليان الاربعة قافية أخرى وفصل بينهما بصورة متقنة ترمز الى الموضوع في ثلثي
عشرة من هذه المواكب التي هي سبعة عشرة محاور . قد ختم القصيدة الثانية
بمشرنين يتناجلا خاتمة لها لكل بيتان منها قافية

ثم ان القصيدة الاولى تنطق بليان واعط محنتك قد جبر الايام وعجم حود
الزمان وحلب الدهر أشطره وكلف يصرف الدهر فقام بظما يفتحه من الحكم ميئاً
أسرار الحياة . والقصيدة الثانية هي ردائتي في ريمان الشباب ألف الميثة المخلوبة
في غاب الحياة (الطبيعة) حيث السذاجة والهدوء مصطبعا الناي داعياً الى هجر
ضرواء المجتمع وظلود الى عيشته الراضية الهادئة البعيدة عن مفاسد المدنية وأضاليل
السياسة وخرافات المذاهب وهدمها . وهناك آموذجاً منها قال الشيخ الفيلسوف -
المحاور أو القطعة الرابعة عشرة صفحة ٤٠ في الروح :

وقاية الروح على الروح قد خفيت فلا المظاهر تبديها ولا الصور

فذا يقول هي الارواح ان بلغت حد الكمال ثلاثت واقفوا الخبر
كأما هي أعمار اذ فضجت ومرت الريح يوما عافها الشجر
وذا يقول هي الاجسام ان هجعت لم يبق في الروح نهيم ولا سر
كأما هي ظل في القدير اذا تبكر الماء ولت وأبغى الاثر
ضل الجميع فلا الذرات في جد تشوى ولا هي في الارواح تختصر
فما طوب شمال اذ يال عاقلة الا رمز بها الشرقي فتشتر

وقد وضع نسيب عريضة الكاتب المتفنن مقدمة لهذا المؤلف كانت كالفتح
لمقاصد الشاعر جبران خليل جبران . وما كل من قدم مقدمة كالنسيب وما كل كتاب
كالواكب . فذا قلت ان جبران خليل جبران هو معري هذا الزمان فأرجو أن
لا أكون مجازفا

الساق على الساق في ما هو الفارياق

أو أيام وشهور وحوادثهم الرب والاعمال . ص ٢٢٢ . بالنظر الوسط خلا الحاتمة
وجعلوا يار المترافف المتجانس وقب الكتاب والعدالة طبع نازي في . مطبعه صبيح مصر
على ورق أبيض . ورق هادي . ١٩١٩٠

هذا الكتاب من أشهر مؤلفات النابضة العلامة الأنثوي أحمد فارس وقد
صدره هذين اليتين :

تأليف ريد . وعند في زمانك ذا . أشهى الى الناس من تأليف سفيرين
ودرس ثورين قد شد الى قرن . أقسى وأعم من تدريس حبيرين
وكان قد طبع في باريس سنة ١٢٧٠ هـ وجعل الفهرس في أوله ثم صورة
اهداء الكتاب ثم تنبيه من المؤلف قل فيه بعد الحدة « وبعد فان جميع ما أودعت
في هذا الكتاب فانما هو سني على أمرين أحدهما إبراز غرائب القصة ونوادرها ،
النخ . « والامر الثاني ذكر محاسن النساء ومدامهن النخ » وفي هذا يقول في الفاتحة :
غيري من الوصاف في ذا صفوا لكنهم لم يحسنوا التصنيفا
إذ كان ما قالوه مبتذلا ولم يتغن منهم واصف موصوفا

لكن كتابي أو أنا بخلاف ذا نكتفي الحفي الحد والتعريف

لا يجب قينا غير انك ترى صنوا لنا في قنا وحريقا

ثم مقدمة مفيدة لنشر الكتاب واقتل كمالاً (١) ثم فائمة الكتاب فالكتاب
الاول الى الرابع. ثم بيان مافي الكتاب من الالفاظ المترادفة والتجانسة وهو جدول
مفيد للكتاب والحاسب والطبيب والاجنامي والموزا والمترجم أو هو زبدة
ما يعني القوي والاديب من هذا الكتاب. ثم « ذنب الكتاب » ينظم فيه أغلاط
مدروني اللغات العربية في باريس. وكنت أود أن أثبت هنا مقدمة ناشره الاول
واعذاراً لمؤلفه وناشره وطابعه وقرائه ولكن منع من ذلك ضيق المقام أو لا يمكن

نفدت الطبعة الاولى ولكن بعد نصف وستين سنة من طبعه. واشتد الطلب عليه
ولكن عز المطلب فأقدم على طبعه يوسف أفندي توما البستاني وجعل أوله فائمة
المؤلف وحذف مقدمة ناشره وما عدا ذلك وضعه بعد « الذنب » وإذا كانت
الطبعة الاولى لم تخل من أغلاط مطبوعة مع أنها طبعت تحت اشراف المصنف وقد جعل
لاكثرها جدول خطأ وصواب وبقي البعض منها مثل ما في الصفحة الثانية والسطر
الثالث في الذنب من غلطة في آية كريمة وهي خطأ (قل ينسها) وصوابها (قل ينسها)
وتابته الطبعة الثانية عليها وهي في الصفحة الاولى والسطر ١٦١ منها وكذلك
كلمة « متهج » في ص ١٨ وصوابها « متهج »

ونرى في الطبعة الثانية شيئاً من هذا مثل ما في ص ٥ من ٨ اجازك والصواب اجازك
وص ٤ من ٦ « الوفا » وصوابها « الفوقا » وص ٢٩ من ٢٣ « اليا » وصوابها
« الب » وص ٢٦٢ من ١٦ « يعمرون » وصوابها « يسمرون » مما لا يكاد يخلو منه كتاب
ويمحق لقراء العربية شعكر ناشر هذا الكتاب بعد طبعه فانه من أمتع
الكتب العربية وأفيدها وأفكها وأنبها لكثير من عادات الشرقيين والادبيين
في مساكنهم ومجالسهم ومدارسهم ومعايهم وصلواتهم وخلواتهم وجلاتهم
وهو اجسم ومجالسهم وقد انمى على الاكبروس باللائمة وخصوصاً الماروني منه

(١) قد حذفت هذه المقدمة من الطبعة الثانية ليوسف توما البستاني وليته أنبها
لما فيها من الفائدة

وسلّمهم بلسان من حديد وانتقم لاخته الملم أسعد الشدياق ثم صار متقدماً مطلقاً قصصياً مؤرخاً ولم يدع سيدته الذم من لدعات قلمه . والحاصل أن المؤلف لم يكن بجمل ان زمنه كان مما يصعب فيه نشر الكتاب ولذلك قال في فنيحة - :

وحياة وأسكن ان رأيت عالم اني به لن أستفيد رغيفا
 لكن غربي حكمة عاجت على اني أحاول مرة تأليفا
 فصلته لكن على عقلي فما مقياس عقلت كان لي معروفا
 ما راج من قولي فخذوه وما تجد من زائف فاتركه لي ملفوفا
 لا ترفسن ماسر منه لاجل ما قد ساء بل لا توله تأليفا
 حاشاك أن تقضي عليّ نهافا من قبل ان تتحقق التوقيفا
 فتقول قد كسر المصنف قاعدوا يا قوم صاحبكم أتى نهديفا
 فتبيع أبواب الكنائس هبة شؤني فيخترطوا عليه سيوفا

ولكن الزمن قد تحول وتغيرت الافكار وكثر من يرغب بهذا المؤلف النفيس حتى من أبواب الكنائس وقام من الطاقة المارونية من طبعه وغني بنشره . ونحن للنسخة ٦٥ قرشا من الورق العادي و ٨٠ قرشا من الورق الجيد وأجرة البريد خمسة قروش ويطلب من مكتبة العرب ومكتبة المثار بمصر

تقرير لجنة التعليم الاولى
 ومشروع القانون المختص في بيل وسائل التعليم . طبع بالمطبعة
 الاميرية بالقاهرة سنة ١٩١٩ صفحاته ١٢٩ مائتة
 المتوسطية ١٣٠ مرة تم مواد القانون ثنتان وعشرون مادة مصدر بتقرير وزير المعارف بتشكيل اللجنة
 وضعت هذا التقرير لجنة مؤلفة من أصحاب السعادة : اسماعيل حسنين باشا
 رئيس ، والاحياء : علي جمال الدين باشا مدير الشرقية . ومحمد غلام باشا مدير
 أسبوط . والمستر باترسون مدير عموم الحسابات المصرية بوزارة المالية . والدكتور
 بس مدير قلم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية ، والمستر مكين كبير
 مهندسي قسم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية والمستر و ان مراقب القسم
 الاداري بوزارة المعارف ومحمد علي المغربي بك مراقب التعليم الاولي بوزارة المعارف
 ومحمد عاطف بركات بك ناظر مدرسة القضاء الشرعي والمستر د ب مساعد مراقب

التعليم الاولي بوزارة المعارف . وحسين كامل بك مدير قسم الادارة بوزارة الداخلية
والشيخ محمد شريف سليم ناظر مدرسة المعلمين الناصرية

أصدرت وزارة المعارف هذا التقرير وقد تناولته أقلام الكتاب وأومعته انقادا
وأوسع ما كتب فيه أو عليه ما كتبه عبد الله أمين أفندي ناظر مدرسة المعلمين الاولية
بمديرية الجيزة وتقرير لجنة مشيخة الازهر ونحن ثبت هذا الاخير في الاجزاء الآتية
من المنار مشيرين الى بعض الفقرات أو المواد المستشهد بها فيه بالهامش

ديوان المصري : الجزء الثالث سنة ١٩٠٤ طبع : مطبعة المعارف
بمصر سنة ١٣٣٦ طبع : مطبعة علي ورق جيد

هذا الديوان من نظم الشاعر الشهير الجوز صاحب البكرية وشاعر الاسرة
السلطانية عبد الحليم المصري وقد جعل ديوانه هذا هدية لى سلطان مصر ووضع
رسمه عليه . وكتب في صدره « من لم يقرأ الاول والثاني فليستن بهما عنهما »
ومن قرأهما فقد سار مع الشعر من مهده الى شبابه » وصدره بهذه المقدمة

« هذا ثالث اجزاء ديواني (يقول شعري) يتراءه أحد رجلين . جل يقول :
أحسن ، قل لانه ش سعيد ورجل يقول : أساءه ، قل لانه ش سيحس والسلام ما
وثمن لديوان ٢٠ قرشا صحيحا ويطلب من مكتبة المنار بمصر

فناة الشرق صدر الجزء الاول من السنة الرابعة عشرة من هذه المجلة المعروفة
بمواضيعها المفيدة فبحث على مطالعتها

من وراء خطوط النار : الى أبناء سورية الابرار

رسالة بقلم بعض متطوعي الجيش الفرنسي الشرقي يدعو فيها المورين في
المهجر وفي كل ارض الى المساعدة والتعاون على استقلال سورية .. طبع في مطبعة
الامهاد بمصر سنة ١٩١٨

صنعت ٧٩ بالقطع الصغير طبع بمطبعة الخياط بمصر
سنة ١٩١٨ على ورق كورق الصنف الميارة

هذا الكتاب أشبه بنهرس أو مقدمة قلن منه بمؤلف حاكي فيه واضحة (ن فريد
المصري) الاوربيين ولا يخفى من فوائد جمة لمطالعه خصوصا اذا كان من المبتدئين
أو من قادة الجامدين هل أساطير الاولين . ومنه خمسة قروش

مجموعة أدب وطرب : أ. قصيدة « يا أيها الحب » لاني المن المدري... و...
 مفعلاتها ١٦، القدم الصغير و... المتارسة ١٣٣٨
 في مجمع هذه القصائد ولها محي الدين رضا وصدره مقدمة من قلم جبران
 افندي خليل جبران ولم يذكر في هذه المجموعة كل معارضات هذه قصيدة بل
 اختصر على ما وصل إليه من معارضات أدياء مصر وسورية وهم : في ك مصري
 باشا وولي الدين بك يكن والامير نسيب أرسلان ونفخه افندي الموي فحوت هذه
 المجموعة الصغيرة من أطيب الشعر وأرقه وألطفه وزاتها البلاغة وحلتها الفصاحة
 لذلك صادفت إعجاب الجمهور ونالت استحسان الصحف والمجلات وكبار الأدياء
 وهي تباع في مكتبة النار ومنها عشرة مبيعات

تصحيح أخلاط أخرى في الجزء الخامس من المجلد ٢١

| صنعة سطر خطأ | صواب | صنعة سطر خطأ | صواب |
|--------------|--------------------------------|--------------|-----------------------|
| ٢٤٥ ٢١ | الحجاز | ٢٥٤ • | ولكن ليس ولكن هذا ليس |
| ٢٤٩ • | دولتها | ١٠٠ • | وكلنتهم وعظم |
| ٢٥٠ ١٤ | وأبدت وأبدت | ٢٥٥ ٣ | أقطاب أقطار |
| ٢٥٢ ٩ | أولاد أولاد | ٢٤ • | للاوقات للاقاة |
| ٢٥٣ ٧ | المردية المردية | ٢٥٩ ١٥ | البجيك البجيك |
| • ٤ | أمهل مي أممي | ٢٦٨ ١٣ | نازع ناذه |
| ٢٥٤ • | عجزوا عجزوا | ٢٧٥ • | العبية العلية |
| • • | يسوها يسوها | ٩ • | والعبية والعبية |
| • • | اسمه اسمه | ٢٧٦ ٩ | الدولة الدولة |
| • ٧ | ولا للمسلمين ولا يجوز للمسلمين | ٢٧٨ ٢١ | تريفا ترميضا |